

كتاب الفقه في الفقه

١٩٠٥

١٣١٣

العقود من القوائم

كتاب الفقه في الفقه

كتاب الفقه في الفقه

5240
SIA

كتاب

العواصم من القواصم

تصنيف الشيخ الامام قاضي القصا
ابي بكر محمد بن عبد الله بن المر
رحمه الله تعالى

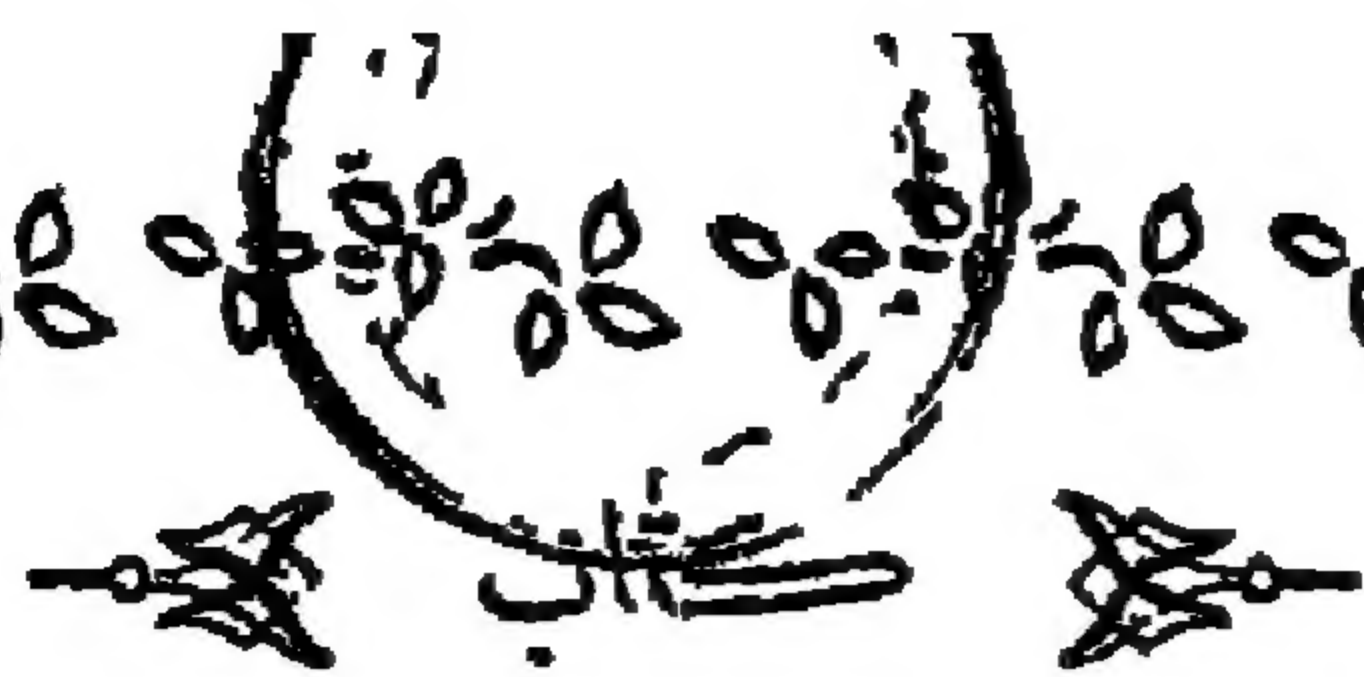


وقف على طبعه وانصحيته
الامام عبد الحميد بن باديس
حقوق الطبع محفوظة له

الطبعة الاولى

سنة ١٣٤٦ هـ ١٩٢٧ م

المطبعة الحزنية الاسلامية



العواصم من القواصم

تصنيف الشيخ الامام قاضي القضاة
ابى بكر محمد بن عبد الله بن العربي
رحمه الله تعالى



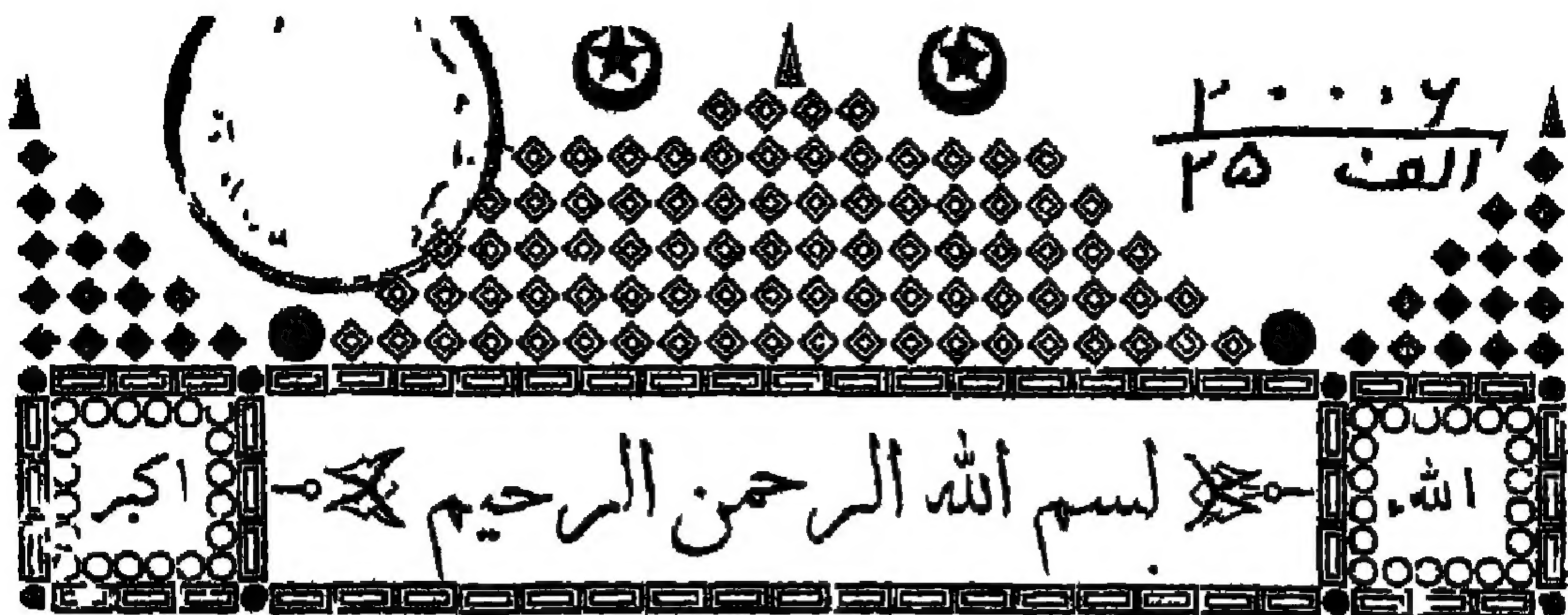
وتف على طبعه وتصحيحه

مرسما عبد الحميد بن باديس
حقوق الطبع محفوظة له

الطبعة الاولى

المطبعة الخرائرية الاسلامية

سنة ١٣٤٥ هـ ٩٦٦ م



وصلى الله على محمد وآله قال صالح بن عبد الملك بن سعيد قرأت
على الامام محمد ابى بكر بن العربي رضى الله عنه قال الحمد لله رب
العالمين اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم
وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم
وآل ابراهيم انك حميد مجيد ، اللهم انا نستمد بك المنحة ، كما نستدفع
بك المحنة . ونسالك العصمة ، كما نستوهب منك الرحمة ، ربنا لا تزغ
قلوبنا بعد اذ هديتنا ، ويسر لنا العمل كما علمتنا ، واوزعنا شكر ما
آتيتنا ، وانهج لنا سبيلا يهdy اليك ، وافتح بيننا وبينك بابا نقدر منه
عليك ، لك مقاليد السموات والارض وانت على كل شيء قدير .
اما بعد فات الله ببالغ حكمته ، وغالب قدرته ، وان كان
واحدا في ذاته ، واحدا في صفاته ، واحدا في مخلوقاته ، فانه خلق
المخلوق نوعين ، وابدع من كل زوجين اثنين ، لان الوحدة له خالصة

حقيقة وبيانا، فتكون الاثنية عليه دليلا وبرهانا. وفطر الآدمي
 فركب عليه وفيه الازدواج ابتلاء، يختلف به الحال استقالا واعتلاء،
 اختفاء (١) وجلاء، نعمة وبلاء، ايرفه في عدين، او يقذفه في سجين :
 قال سبحانه لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم، ثم رددناه اسفل
 سافلين : عليه البيان : بين منزلي الدليل والعيان : وجعل فيه حقائق
 تشترك مع صفاته العلى واسمائه الحسنى في الحد : وتنفرد عنها بالتعالى
 والجد : ذلك ليستدل بها عليه : ويرجع في تحصيل العرفان اليه :
 وخاق له الملك والشيطان واخبر الصادق بواسطته وسطته : ان
 انبعد بين لذين منها تجتذبه كل واحدة الى جهته : وتحاول وضعه في
 حصته . وتحصيله في زمرته . والرب قد احكم العاقبة بحكمته .
 واظهر هذا التدبير بقدرته . وانشا فيه العقل والهوى، وخلق له
 الضلالة والهدى . وشرح له النجدين استدراجا ليرد . وشرع له
 الدين منهاجا ليقارب ويسدد . وجعل له على كل واحد من الطريقتين
 علما . ونصب عليه مناديا . فمنهم من تعرف فاجاب وعرف . ومنهم من



صدف قابي وحرف . والخير والشر مقرونان في قرن . والعقل والهوى
معقودان في شطن . والدليل والشبهة يتحاربان (١) في ميدان واحد
ويتسابقان الى عطن . والتوفيق والخذلان يتباريان على سنن . والعلم
السابق والكلام الاول والكتاب الثاني يبرم اعلاقتها . ويفتح اغلاقها
ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيى عن بينة وان الله لسميع عليم .
يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وهو العزيز الحكيم . ومن اجل هذا
ومن جبالا . جرى كل احد من الخلق مجراه . وتباينت المدارك .
في المناجى والمهالك . فلئن اضاء نهار الادلة لقد اغطش ليل الشبهات
او اتضحت جادة التحقيق لقد خفيت بها بنيات . حتى خفيت واضحة
الطريق . فاهتدى فريق وضل فريق . واعلام الحق وان كانت
قد خفت . فقد انتشرت الوية الباطل واستشرفت . والناس اتباع
كل ناعق . لا يفرقون بين السابق واللاحق . وابناء ساعتهم . لا آباء
عاقبتهم . اشفت عليهم القواصم السابقة . وحاتت فوقهم العواصم
المتلاحقة . فان اكبوا على ما هم فيه هلكوا . وان لمحووا علوا اعتلقوا
النجاة وادركوا . ولكل سابقة من القواصم . لاحقة من العواصم



————— ٥٥٥٥ ————— ٥٥٥٥ ————— ٥٥٥٥ ————— ٥٥٥٥ —————

وتنحن بتأييد الله ومعونته نرتقى في المعراج . الى التمييزين هذا الازدواج ، وبين
ما فيه من قواصم المكر والاستدراج ، وعواصم الا نقاذ والخراج ، بفضل الله
ورحمته . وهدايته وعصمته . لا رب سواه . ولو شاء الله سبحانه
لجرد الدلالات عن الشبهات . ولم يقسم المعارف الى الضروريات
والنظريات . ولا خلق العبد مشحونا بالشهوات . متقاعدا عن العبادات
مائلا الى الراحة . والكل شاهد ودليل . بفعل او قيل . كما قال
تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون . وقال تعالى ولكن حق
القول مني لاملان جهنم من الجنة والناس اجمعين . فتعارضت اسباب
المقادير عليه . مع توجه الوظائف اليه . وصار لا يدري على اي صدغية
يقع . ولا من اي جهة ينبغي ان ينشأ . انت . افامه الشرع الى
العبادة اعدته الراحة . او اراد العف بالكف جذبه الاستباحة .

٥ قاصمة : وصار بهذا الارتباك . جملة عظيمة في اشتباك .

هاوين في دركات الهلاك . وتقطعت بهم الاسباب ايادي سبا في
الضلالات . وسلكوا من الباطل في متاهات . تعطيل من غير تحصيل
وكيد حائق (١) في تضليل . التقي الكل في حيرة النظر في اربعة مواقف

(١) هذا اقرب ما ظهر من الحق

الموقف الاول

قالت طائفة لا معلوم ولا مفهوم - وانما المرء بوهة او بسوم - وما تشبهوا (١) به خيالات لا تحقيق لها - اى شيء يوثق به لثباته وانت ترى الظل يتحرك وهو ساكن والنبات ينمى وهو واقف وتعاين الشمس فى مساحة درقة والقمر فى قيد المجن والكواكب كهيئة الدنانير المنشورة وتقولون ان خلق السموات والارض اكبر من خالق الناس وانه معلوم بالخبر والادلة وتقولون ان الدنيا خيالات والحقائق فى الآخرة وانت اناس نيام فاذا ماتوا اتبهوا ، واذا كنت فى نومك ترى امورا لا تشك انك على راس الحقائق فيها فاذا جاءت اليقظة ذهبت من يديك وافلت عنك ما كنت تظن انك آخذ بناصره قابض له بيد العرفان تقودا بغاية البيان ، فما يومنك انت تصكون يقظتك كذلك وانك الان على ما انت عليه من حقيقة فى غير حقيقة (٢) * عاصمة * قال ابن العربي رضى الله عنه وهذا

(١) اى تشبهوا

(٢) خرج فى الهامش وعلى عدم من البيان فى البيان خ

موقف اول لا يدخله ليت ولا اختها لعل بل هو احسن وادل ،
 قال لي ابو علي الحضرمي بالثغر (١) حرسه الله وكتبه لي بخطه ليس هذا
 مذهبا لاحد ولا مقالة لبشر وانما تصدت الملهدة بذكر هذا (٢)
البلاغت بالعالا لتسترسل العامة وهو محال في محال سمي بالعربية هو سا
 وهذيانا ، وسمي باليونانية سفسطة يعنون خذلا نا ، وقال ابو حامد
 الغزالي ان هذا الاشكال لا يتضح بالدليل وانما يروى منه القليل
 ويشفي العليل، ما يفيض من تفحات رحمة الله على القلوب ويشرف عليها
 من نوره حتي اذا انشروحت الصدور وصقلت القلوب تجلت فيها
 الحقائق مبادئ وغايات وموابق ولواحق ، قال الامام الحافظ وهذه
 * قاصمة * اعظم من الاولى فانها صدرت عن اشتهر في العلم
 وقد انحط عن المرتبة العلى الى السفلى (٣) وتخرج عن زمرة العقلاء
 ولا ينجى منها الا ان تفهموا * عاصمة * ان هذا كنه صدرت

(١) الاقرب من الحق

(٢) لعله البلاغة لتستر عند العامة

(٣) كذا بالاصل

مناحي صوفية لانها تعقد ان العقول فوق المحسوس
وانا وان كنا في عالم الحسن ابدانا ، فنحن في عالم العقل قلوبا
والقلوب لا تزال تقطع بينها وبين الابدان العلائق ، وتحسم
المقاطع . حتي لا تبقي بينها وبين البدن علاقة ، ولا يزال الروح
بكد (٢) يترقي من درجة الى درجة في المعاوف (٣) ويتطلع من
برزج الي برج حتي تنتهي الي حيث خرجت وترجع من حيث
جاءت . وهذا الكلام كله بناء منهم لامر (٤) الباطن ، على عقائد
اختيارية (٥) وكبروها بزعمهم على قواعد عقليه واسكتوا عنهم
المعارضين وسكتوا قلوب الشادين بما رووا عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال الناس ايام فاذا ماتوا انتبهوا . وهذا الحديث ليس له
اصل في الدين ولا يمس في منزلة من منازل السقيم فكيف الصحيح
من المسلمين ، ولكنه جزء من خطبة عظم بها الخطب ، وصار بها
الناس الباعى الب ، وقد كفت فاضته في امناها واشرت بلجة من
الامساك عن الحديث الا ما صح على . ر منزلي منه ويقول لي .

(٢) اقرب ما يصير تحت الحق

(٥) او اختيارية وهو اقرب

بضاعتي في الحديث مزجاة ، ولقد اخذني في ذلك ابو بكر النهري
 عند انكفائي من العراق فاعلته بذلك من قوله فلم يعذره كما لم
 اعذره وليس يخفى على ذي لب يتوقف هاهنا قليلا بنفسه (١) ولا
 يعجل بالحوالة فقد امتلات من هذا الكلام كل حوصلة . ولنتعرض
 للدليل ، وان كان ليس بموضع دليل ولكن هاهنا « نكتة بديعة »
 استفدناها في « نزهة المناظر وتحفة الخواطر » وهي ان الحقائق
 تارة تنكشف بالدليل من الاشكال وتارة تنكشف

دلالة الالفاظ على المعاني

فات الشيء قد ٢ فليبادر بكشف غريبه واتخذ هذا

٢ اذا ناظرت وفي الاسترشاد اذا ارشدت وبعد هذه

المقدمة نقول : ان غلالة الصوفية ودعاة الباطنية يشبهون بالابتدعة
 في تعلقهم بمشبهات الآيات والآثار على محكماتها فيخترعون
 احاديث او تفترون لهم على قالب اغراضهم ينسبونها الى النبي ويتعلقون
 بها علينا ، فمنها حديث الناس نيام وليس بخبر وانما هو مثل ضربه

(١) في الاصل بدون نقط واين فاعل يخفى ؟

(٢) بياضات بالاصل

الحكيم
 فضل الآخرة على الدنيا فاما أولا فانما على
 ان ما في الآخرة ليس على حقائق ما في الدنيا وانما في الدنيا من الآخرة
 اسما لا معنى حتى نسبوا ذلك الى ابن عباس من الصدر الاول ليرتبوا
 عليه ان امور الآخرة انما هي اسماء لا اشتراك بينها وبين
 معنى الدنيا في الوجود نسبتها لما في الدنيا كنسبة البحر في المنام والاسد
 والجزار و يختم - كتب الملك - الى الملك والشجاع وملك
 الموت الفجر في رمضان في الدنيا بل هذان اقرب من
 ذينك ، وهذه الامثال وال اخبار معاني صائبة وفي منهج التحقيق سائرة
 « صفة الجنة » وذلك ان البنية في الدنيا مبدأة بترتيب وتوليد وفي
 الآخرة منشأة دفعة في كرة ، وهي في الدنيا تستحيل وفي الآخرة
 تثبت وفي الدنيا تفتى وفي الآخرة تدوم وفي الدنيا منحصرة وفي
 الآخرة لا تنحصر وفي الدنيا نافعة من وجه ضارة من آخر محودة
 من نوع مذمومة من غيره محبوبة في حال مكروهة اخرى . وهي
 في الآخرة متجددة كل صفة على (١) مقابلتها وهكذا حتى يكون
 الكل كاملا صدر عن كمال لا نقص فيه الا عن كمال وجب للاله



خلق من الاولية والتقديس عن الحدث وجواز تطرق الافات والنقص
لا سيما وقد علم بالدليل كل عاقل ان الدنيا حقيقة على ما هي عليه
والآخرة حقيقة على ما هي عليه وليس ما يستغرب بينهما من التباين
وهما مخلوقتان باغرب من التفاوت الذي بين الخالق والمخلوق في
الذات والصفات ، ولكل واحد من هذين القسمين الاعلى الا شرف
والاسهل الادنى حقائق (١) وما بينهما من التفاوت لم تبطل حقيقة
الاكمل حقيقة الا نقص بل وجبت لكل واحد صفاته . « تمثيل
من دليل » قد ارسل الله الرسل الى الخلق على اختلاف اطوارهم في
ازمانهم فما قال احد منهم انا في غير حقيقة ، ولا كانوا ينفون الحقائق
عن اقوال المرسل في دعاوي التوسط . وهم متفقون على اقرار الحقائق
في نصابها . واثباتها من بابها ، وانما قابوا ادلة الرسل بالشبهات ،
وجروا في ميدان النظر والدلالات . فعاند من عاند . وسدد من
سدد . « توجيه » ويحتمل ان يكون ابو حامد قد بني هذا على
مذهب الصوفية في ان العلم من ثمرات العمل . وهو وان كان
قالب القوس فليس في اول وتوبة . وانما يكون ذلك

(١) لعل الاصل ومع ما بينهما

دعوي في النظريات او في الزيادة على مقتضى الادلة . وربما شبهوا في ذلك بقوله واتقوا الله ويعلمكم الله فافاد هذا الظاهر ان العلم ثمرة التقوى التي هي اصل الاعمال ومزجه (١) جميعها او كلها واثروا ذلك عن مالك رضي الله عنه اسكاتا لنا واعتضادا لامامته (٢) علينا من قوله : ليس العلم بكثرة الرواية . وانما هو نور يضعه الله في قلب من يشاء قال القاضي ابو بكر : وهذا مقطع شريف ليس من غرضهم في شيء وانما له حقيقة معلومة وهي ان العبد اذا واضب الطاعات ونبت المعاصي لم يكن ذلك الا باستمرار علمه واستدامة نيته فان العمل بالقصد والتقصيد يرتبط بالعلم فانها اخوان فاذا دام العمل للصالح دل على دوام العلم واذا علم ولم يعمل او شك ان يذهب العلم ويكون نقصان العمل علامة على نقصان العلم او ذهابه ، فان قيل : كيف يذهب العلم بذهاب العمل والعلم اصل والعمل فرع عليه والفرع هو الذي يذهب بذهاب الاصل قلت عنه جوابان احدهما انا نمثل لكم ما يحققه فنقول انك ترى الغصن في الشجرة الناضرة ذابلا

(١) لعل الاصل ومرجعها

(٢) لعل الاصل بامامته

فتستدل به على نقصان مادة الاصل (١) « التي كانت عنده بالري »
ولولا نضوب المادة وهي الاصل من الاصل لما ذوى النقصان في
الشجرة الناضرة فكان ذهاب الفرع لذهاب الاصل وعلامة عليه .
الثاني وهو - التحقيق - ان التقوى والعلم جميعا من جملة الاعمال
وكلاهما من الاعمال القلبية وتتفرد وتتوى بقسم منها وهو من عمل
الجوارح . وهي مأخوذة من الرقاية وهي الحجاب الموضوع دون
المكروء اذا اتقيت الله بقاءك اولا كما يجب كان ذلك نسيما منه
الك بوضع الحجب التي تقيك مذابه ، ووقاية العلم به للعذاب قبل
وقاية العمل له للعذاب فاذا نقص العمل كان لتقصان العلم ضرورة
ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن
اخبر به انه لا يقدم على الزنا الا بعد فوات جزء من العلم . وقد بيناه
في قانون التاويل وشرح الصحيحين . وورد الحديث الصحيح : تعرض
الفتن على القلوب كالحصن عودا عودا فاي قاب اشربها نكتت فيه
نكتة سوداء فيصير اسود مربادا كالكوز محجبا لا يعرف معروفه ولا
ينكر منكره الا ما شرب من هواه . وهذا تنبيه بالغ ونص فيما

أردناه للخصم دافع . مزيد تحقيق ولا ينكر احد من الاسلاميين
 لا من الفقهاء ولا من المتكلمين ان صفاء القلب وطهارته مقصود
 شرعى انا المستنكر صفاء يوجب تجلي العلوم فيه بذاته اذ هو
 مقابل له فى اصل الخلقة ، وانا الحق ان القلب بمداومة الطاعات ،
 والفكرة فى ملكوت الارض والسموات يكون ذلك من ادامة
 المعرفة علما على النجاة وكون عماراة للبدن بالطاعات ، وقد قام
 الدليل العقلي على ان العلم هو من العمل قبل العمل وكذلك قام
 الدليل الشرعى وشهدت له التجربة على انه انا بنحشى الله من عباده
 العلماء ، وكل من علم ان ملكوت الله فى ارضه وسماؤه الذى فيها
 بدنه (١) وحماته من مخلوقاته لم يصرفه الا فى طاعته فاب قصر
 فبفوات (٢) عمله بما قصر فيه وعمما قصر عنه وعمما قصر به وهذا
 كاف فى الغرض ، تكلمة فنرجع الى المراجعة مع القول الاول
 للقوم الاولين فنقول لهم هذا التشكيك والخيالات لا تردونه الى
 الشهوات فى الفرج والبطن والمعاش فى قوام الحياة فتدخلون

(١) كذا بالاصل وتامل ولعله منها

(٢) لعله علمه

فيها التشكيك وتردون اليها الخيال والاختيال ، ولا يكون عندكم
فيها فرق بين النظر والاهمال ، ولا بين الحلو والمر والمستقدر
والمستخبت ، فان لم ينقادوا اليه نبذناهم في يمين الاعتراض ، ان لم
يمكن بنا قدرة على القيام فيهم بالراجب والانتهاض . فان قيل قد
روى ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن شرح الصدر قال هو
نور يقذفه الله في القلوب قيل له وما علامته قال التجافي عن دار الغرور
والانابة الى دار الخلود . وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله خلق الخلق
من ظلمة ثم رش عليهم من نوره فليركب عليهما . قانا هذان
حديثان موضوعان لا اصل لهما ، يا ليتك لم تصل عليه ثم تنسب
الكذب (١) عليه ، وما انت في ذلك الا كمن يحلف بالله الذي لا
اله الا هو لقد كان كذا وهو كاذب ، فياليت له لم يعظمه ولم يكذب
فيما يقرن بتعظيمه من حديث . اما ان الحديث الاول له معنى
صحيح في الدين ، فان هجر الدنيا يدل على خلو القلب من حبها .
واما الحديث الثاني فمقاسد المعنى لا اثر له في الشريعة ولا مبني ، ونعوذ
بالله من الغرور والغرور انما خلق الانسان من طين ثم نفخ فيه من

روحه ، والذي يعقل هو الطين بافران الروح فان قيل فقد قال الله سبحانه وغرتهم الحياة الدنيا . فان كان لها حقيقة نأيس فيها غرور قلما نأيس عندكم قول ولا رب ولا دال ولا اغراض فما لكم تدخاون نارا لستم مهرين بانكم فيها هم تطعون ان تتصرفوا به افعها ، لاتمكنون من ذلك احرفوا صاعرين ؛ و ابو خاسئين . فان قيل ايها المرشد ان قال المسترشد هذا احرجت من الدين يس من انما الجواب عن هذا ان هو من اهائها . قلنا الدي حبيبه بذاتها غار لا نأيس لها فانها موجودة حديمة فايه حديمة مضطربة حية ، فيجب اذا نظرنا الفاصر السؤال القلوب بالسهوات انهم مك في ثبات ركن اليه غرورا ، واذا نظرنا العالم نأيسها واء اطويق انماوى اتحد ادالك مسالما . قال من بغيته دركا ، على ما بيناه آفا . ما قيل والشرعية مملوثة . انه قلنا نحن لم ننكر الا على تركيب العالم عريته او شرعية على معان سلبية ونسبتها الى النبي وهذا هو الكذب مقيدا ولا سيما اذا نرغت على قالب تبنى عليه اخر من موصودة في محل معروفة ؛ فاما تنوير القلوب فهذا امر شرعى . قد كان من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم

في مظان الاجابة من آخر الليل وعند الخلوة على ما روى في الصحيح
انه صلى الله عليه وسلم كان يقول في دعائه حينئذ : اللهم اجعل في
قلبي نورا وفي نفس نورا وفي لساني نورا وفي بصري نورا وفي
شعري نورا وفي بشري نورا وفي مخي نورا وفي عظمي نورا
وفي لحمي نورا وفي يميني نورا وفي يساري نورا وفوقي نورا
وتحتي نورا وامامي نورا وخلفي نورا وفي قبري نورا ومنذ لقائك
نورا وعلى الصراط نورا واجعلني نورا واجعل لي نورا واعطني
نورا واعظم لي نورا ، فهذه ثلاثة وعشرون ، منها في صحيح مسلم
مع سورة دعوة والباقي صحت من طرق والخير كله نور والشر
كله ظلية حقيقة لا مجازا واخص ان العلم نور والجهل ظلية
والسرور نور والغم ظلية . والحديث الذي ذكرتموه رواه الترمذي
عن عبد الله بن عمرو ان الله خلق الخلق في ظلية فائق عليهم من
نور لا فمن اصابه من ذلك النور اهتدى ومن اخطاه ضل فذلك
اقول جف القلم على علم الله . وهذا الحديث حسن الاستاد لم يبلغ
درجة الصحة ولكن يشهد له ظاهر القرآن لقوله تعالى والله اخرجكم
من بطون امهاتكم لاتعلمون شيئا فالمراد بالحديث انه خلقهم في ظلية

لا من ظلمة ، المعنى خلقهم جهالا وضرب الجهل مثلا الظلمة ثم التي
عليهم من نورا فاستنار به من هداية وهو عبارة عن العلم الذي يخلقه
الله لمن يشاء والقبول الذي يهبه لمن يريد . — تخيل — قالوا ليس
عندنا معنى يوثق به اذ الحسن خائن الا ترى انك لو اخذت قبسا
من نار ثم حركته بسرعة حركة مستقيمة على وضع الخط المستقيم
لرايته خطا مستقيما ولو حركته دورية لصار كرة وقد تأتي بالحركة
على صفة تكون قوسا من دائرة ، تختلف عليه المرائي وهو نقطة
واحدة ولو كانت له حقيقة ثابتة لما اختلف باختلاف الطوارئ على
الذات من خارج — قلنا — هذا ايراد للحقائق بانها خيالات وبيانه
ان القبس الذي ذكره له حقيقة مشاهدة وله اذا سكن صورة واذا
تحرك صورة فتختلف عليه الصور بالحركات والسكون وحقيقته واحدة
وهذه حقيقة الحقيقة : الا ترى ان الانسان له حقيقة وتختلف عليه الصور
فتارة يكون ناطقا وساكتا وفائما وقاعدا الى غير ذلك من حالاته
وتصرفاته ولا تتغير له حقيقة باختلافها عليه بل له حقيقة دائمة ابدا
لا تتغير وهذه الصفات حقائق في ذاتها على تغييرها معلومة محقة
وكل بذاته متعيز وفي سبيل العرفان سائر وكذلك الاجسام كلها والعالم بأسره .

الموقف الثاني

ذهبت طائفة الى ان تحقيق العلوم في مواقعها واعترفت بتعلقها بعلوماتها ولكنها ذهبت الى ان الادلة وان كانت تفيدها وتقتضيها ولكن رحمة الله ولطفه اذا فاض على العبد جاءه به من العرفان ما يستغرق مقتضى الادلة من البيان وهذا نحو مما تقدم ولكن تعلق به طائفة جليلة كالخارث ابن اسد المحاسبي اولا وابي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري ثانيا وبين الرجلين طوائف لا يحصون كثرة من مشهور ومذكور وهذان العالمان سلكا طريقا متوسطة بين الغلو والتقصير ونجمت في آثارهما اسم اتسبت الى الصوفية وكان منها من غلا وطفف وكاد الشريعة وحرف وقالوا كما تقدم لا ينال العلم الا بطهارة النفس وتركية القلب وقطع العلائق بينه وبين البدن وحسم مواد اسباب الدنيا من الجلاء والمال والخلطة بالجنس والقبال على الله بالكليه علما دائما وعملا مستمرا حتى تكشف له الغيوب ويرى الملائكة ويسمع اقوالا ويطلع على ارواح الانبياء ويسمع كلامهم، وهذا ووراء هذا ما انتهى الى القول بمشاهدة الله ، يدخلونه في باب الكرامات اذ كان من الله زيات. -- قاصمه -- ولقد

فاوضت فيها ابا حامد الغزالي حين لقائي له بمدرسة السلام في جمادى
الآخرة سنة تسعين واربعمئة وقد كان راض نفسه بالطريقة الصوفية
من سنة ست وثمانين الى ذلك الوقت نحو من خمسة اعوام وتجرد لها
واصطحب مع العزلة ونبتذ كل فرقة فتفرغ لي بسبب بينا في كتاب
ترتيب الرحلة ، فقرات عالية جملة من كتبه وسمعت كتابه الذي سماه
الاحياء علوم الدين فسالته سؤال المسترشد عن عقيدته المستكشف
عن طريقته لاقف من سر تلك الرموز التي اوما اليها في كتبه على
موقف تام المعرفة ، وطفق يجاوبني مجاوبة الناصح لطريق التسديد
لأمريده ، لمظيم مرتبته ، وسمو منزلته ، وما ثبت له في النفوس من
تكرمه ، فقال لي من لفظه ، وكتبه لي بخطه : ان القلب اذا تطهر
عن علاقة البدن المحسوس ، وتجرد للمعقول انكشفت له الحقائق ،
وهذه امور لا تدرك الا بالانجربة لها عند اربابها ؛ بالكون معهم ؛
والصحبة لهم ، ويرشد اليه طريق من النظر وهو ان القلب جوهر
صقيل مستعد لتجلى المعاومات فيه عند مقاباتها عريا عن الحجب
كالمرءة في تراءى المحسوسات عند زوال الحجب من صضاء لائط ، او
متر من ثوب او حائط ؛ لكه بتراكم الافات عليه يصدا حتى لا ينجلي

فيه شيء او ينجلي معلوم دون معلوم بحسب مواراة الحجاب له من ازورار او كشافه او شقف فتتخيل فيها مخيلة غير متجلية كأنه ينظر من وراء شقف ، الاترى الى النائم اذا افلت قبله من يد الحواس وانفك من اسرها كيف تتجلى له الحقائق تارة بعينها واخرى بمثلها . قال لي وقد (١) تقوى النفس ويصفو القلب حتى توتر في العوالم ، فان للنفس قوة تأثير به موجوده ولكن كما قلنا ما يتوارد عليها من شعوب البدن وعلائق الشهوات يحزل بينها وبين تأثيرها حتى لا يبقى لها تأثير الا في محلها وهو البدن خاصة كالرجل يمشى في الارض على عرض شبر ولو علا جدارا مرتفعا عرضه ذراع ما استطاع ان يبسط خطاه عليه ، يتوهم سقوطه عنه ، فاذا استشعرت ذلك النفس واستقرت عليه اتفعل البدن لها وسقط مسرعا ، وقد تقوى على اكثر من ذلك فيكون تأثيرها في غير محلها من جنسها كما ينظر الراي الى جسم حسن فيقع في قلبه استحسانه فاذا نطق بذلك عليه تآثر بذلك الجسم فليط (١) به او هلك في ذاته .

(١) خ تقوى

(١) تعلق به اذى

ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : ان العين لتدخل الرجل القبر ،
والجمل القدر ، وقد تزيد قوتها (٢) بصفاتها واستعدادها فتعتقد انزال
الغيث وانبات النبات ونحو ذلك من معجزات خارقات للعادات ؛
فاذا نطقت به كان على نحوه ، وهذه نفوس الانبياء ؛ وهي الايات
التي تايدت بها احوالهم ، — عاصمة — قال القاضي ابو بكر فلما
وعيت هذا سماعا وكتابة عنه وقراءة رجعت اليه متاملا بصادق البصيرة
وعرضته على قواعد النظر في المعقول والمنقول ونظرت في افراده ثم
(٣) جمعه فرايت انه لا يخفي على ناظر ان النفس موجودة والبدن
موجود والروح والنفس والقلب والحياة الفاظ واردة في الشرع
منطلقة في لسان العرب على معان قد عرفوها ، اذ لا يصح ان يخاطبوا
بما لم يفهموا ولا ان يعبروا بما لم يعلموا ، وهي بينة عند الطوائف
كلها عاقلوها ومتشرعوها ، فاما البدن فمحسوس واما القلب فشاهد
في بعض الاحوال ولكن عند التعطل عن عمله وعند الانفصال عن
محله ، واما الروح فمعقولة ، واما النفس فاختلقوا فمنهم من جعلها

(٢) او بصفاتها ؟

(٣) او جمعه ؟

الدم فتكون جسما محسوسا ، ومنهم من جعلها معقولة (١) بمنزلة الروح وحين دارت هذه الالفاظ على السنة الانبياء والحكماء المتلقين عنهم دارت على رسم التوارد ، فقد يعبر بالروح عن القاب والنفس وعن القلب بهما وعن النفس بالروح وعن الروح والحياة بهما ؛ وقد يتعدى بهذه الالفاظ الى غير العقلاء بل الى غير الاحياء فتجعل في كل شيء فيقال لكل شيء قلب ونفس وروح وحياة استعارة ، فمن لم يعقل وجه الاستعمال تاه في مجاهل لاعماره بعدها ؛ ومن اراد ان (٢) يلتبس بها وجد مجالا مشكلا للتلبس لكثرة الاستعمال ، والمعلوم في الجملة انه خلق اخر غير البدن ، كما قال تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفةعلقة فخلقنا العلقه مضغة فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما ثم انشأناه خلقا اخر فتبارك الله احسن الخالقين فيبين ان الجسم خلق والذي فيه خلق اخر مجاور له مغاير ، وانت ترى في الجملة ان للبدن صفات هي القدرة والعلم والكلام والارادة والحياة والسمع والبصر . فهذه

(١) خ بمعنى

(٢) لعله يلبس

الصفات السبع هي عماد التقدير والتفكير والايجاد والتصرف ، وليس
يمكن ان يقال في الحياة اكثر من انها صفة بها يستعد المحل
لقبول الصفات الست وهي الروح وهي النفس . وارايت طائفة
التشغيب ان تفرد الروح ببيان ؛ وتخصه بنوع من البرهان ؛ حتى
انتهى بهم القول ان يقولوا : وما الانسان . لقد اخبرني ابو سعيد
الزنجاني بالمسجد الاقصى طهره الله عن الامتاذ ابي المظفر شاهفوران
اعرابيا دخل البصرة فرأى حلقة المتكلمين فقصد اليها يظن انها حلقة
ذكر فوجدهم يتكلمون في حقيقة الانسان وقد كان عند نفسه معاوما
فلم يراى اهل تلك الحلقة قد ادخلوا في (١) مباداة من (٢) بديد ،
واكثروا فيه من المراجعة والترديد ؛ قام وهو ينشد

ان كنت ادرى فعلى بدنه ❀ من كثرة التخليط في مناته

واحتاج شيخ ائسنه (١) وصاحبه لسان الامة ، ومن دارت عليهم
من طبقتهم الملة : من اعيان السنة المجلة ، ان يعقدوا في ذلك ابوابا ،

(١) كذا بالاصل

(٢) او يريد ؟

(١) لعله صاحبه

ويجمعون في ذلك كتابا؛ فاحسنوا عن الحق (١) منابا. فان المصلحة
ادخلت هذا الالفاظ في باب الاشكال تشغيبا وتلبيسا. والامر فيها
بشهادة الله قريب جدا. — فان قيل — كيف تقرب البعيد الذي
شهد الله ببعده. ولم يجعل لاحد فيه سبيلا من بعدا. فقال ويسئلونك
عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلا.
— قانا — قد تكلمنا على هذا الية في انوار الفجر وشرح الصحيحين
بما لبابه: ان احدا من المسلمين لم يسئل رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن الروح اعلمهم بها وذكرهم لها في كتابه الذي جاء به اليهم
وما كان ليأتي بمجهول. ولو جاء به ما قبله الاعداء منه. وقد كانوا
يترصدون وجهها من الظن (٢). فكيف اذا وجدوه ياتي بما لا يعلم.
وينكلم بما لا يفهم. وانما جاءت اليهود بعنادها الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فسأله عنها بظنة (٣) وعادة (٤) لم تزل تتظاهر
بفسادها. مقصدها ان يقول لهم النبي صلى الله عليه وسلم هي كذا

(١) اي نيابة ويحتمل الرسم متانا اي مماثلة.

(٢) خ النقص

(٤) هذا اقرب ما يفهم من الرسم بدون نقط

فيراجعون فيه ويجادلونه عليها فامر الله ان يردعهم عنها صيانة له عن تشفيهم بما لا يعلمونه ولا يفتقرون اليه ولا يحتاجونه « ١ » حتى قالت جماعة انه كان من وصفه في التوراة انه لا يجيب عن هذا السؤال وهذا وان لم يرد في الصحيح فليس يبعد لانه من صفات العقلاء فكيف بالانبياء ان لا يتكلموا في فضول . ولا يخوضوا في غير تحصيل ، ولا يجوز هذا مع من يقصد التشفي والتضليل . وانت ترى ما انتهى الفضول بعلمائنا في تعرضهم لحد العلم ان بلغ القول فيه مع الخصوم الى عشرين عبارة ليس منها حرف يصح وانما هي خيالات والعلم لا يقتض بشبكة الحد ، واذا لم يعلم العلم فماذا يطلب او الى اي شيء وراءه يتطلع ؛ وانما انشا هذا حثالة المعترلة وكلهم حثالة لاضمارهم الالحاد قصد ايقاع التشكيك والالباس على الخلق في الحقائق ليتذرعوا بهذه الطريقة الى مقصدهم الفاسد وجعلوا يفيضون في الاعتقاد والعلم حتى انشوا كلاما يملا الفضاء حقه ان يقابل بالاعراض وقد اشرنا اليه في التمهيد وغيره . — قال القاضي — ابو بكر واذا انتهى النظر الى هذا المقام فنقول انك ايها المرء بعد لم تثبت لك معرفة النفس

والروح والقلب على ما تزعم ولا استقرت عندك حقيقة لذلك كما ،
 تريد ان تركب عليه انه يعلم المخاوقات ؛ ويوثر في الارضين
 والسموات ، لقد ابعدت مرماك ؛ حقه على ما يجب ، وبعد فركب
 عليه ما تركب . — وما الاشارة — بتجرد النفس والقلب عن علائق
 المحسوسات ، لترتقي الى المعقولات ، فمسي ان يكون ذلك اذا
 مات ، فاما مع الحياة فيبعد ذلك ويستحيل عادة ، وقد كان النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول في الحديث الصحيح انه ليغان على قلبي
 فاتوب مائة مرة فكيف يصح ان يدعى عاقل فكيف عالم قلبا
 لا يدركه غيب ؛ ولا تتطرق اليه غفلة حتى يترقى الى حالة الفناء حتى
 يقنى عن نفسه فلا يرى اهلا ولا حالا (١) وقد حلف بالنبي الزواجر
 وخالطهم بالوطي وكيف يدعى احد قطع علائق وبطها الله قبل
 ان ياذن بجلها ، وكان النبي يشدها ويحث على النكاح وعلى اتقاء
 الابكار ؛ لا على اتقاء (٢) الانكار (٣) ؛ واي نفس تكون ذلك
 او اي قلب والنبي عليه السلام لم يرد الصحابة الى ما زعموا من

(١) لعله مالا

(٢) كذا بالاصل

الطريقة ، وانا ردهم الى الفاظ القرآن وما كان معهم عليه حتى استأثر الله به . — واما قوله — ان ذلك ينال بالتجربة معهم والصحبة لهم فان التعرض للتجربة انما يكون في الممكن فيحك ما يمكن (١) في مدق التجربة ؛ واما الذي لم يثبت بدليل ولا سبقت به عادة فكيف يتعرض له بتجربة والصحابة لم يسلكوا طريقه ولا نظروا تحقيقه ، والذي يدل على بعده الحديث الصحيح والآنظ لمسلم ان حنظلة الاسدي وكان من كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فوعظنا فذكرنا بالنار قال فجئت الى البيت فضاحاك الصبيان ولا عبت امرأة قل فخرجت فاقمني ابو بكر رضي الله عنه فقال كباث انت يا حنظلة قال قلت نافق حنظلة قال سبحان الله ما تقول قل نكون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرنا بالنار والجنة ذا ربي عين فاذا خرجنا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عانستنا الازواج والاولاد والضيعات ، فنسينا كثيرا قال ابو بكر والله انا للاقى مثل هذا فانطلقت انا وابو بكر فدخاما علي رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت نافق حنظلة فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم وماذا لك قلت يا رسول الله نكون عندك تذكرنا
 بالنار والجنة كأننا رأى عين فإذا خرجنا من عندك عافسنا الأزواج
 والأولاد والضيقات فنسينا كثيرا ، فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والذي نفسى بيده لو تدومون على ما تكونون عندي في الذكر
 لصاغتكم الملائكة على فرشكم وفي طرقكم ولكن يا حنظلة ساعة
 وساعة . ففطن الصحابة لتغير القلب فانداه مفارقة النبي صلى الله عليه
 وسلم عن الحالة التي يكون معه عليها ، وما راى النبي عن ذلك فأنخبرهم
 ان تلك الحالة لو دامت لصاغتهم الملائكة معاينة وذلك ممنوع من
 الله لاختلق ما يفنى اليه ممنوع والافان لم يحضهم عليه . وهل كان
 فوق منزلة الحناء منزلة يرتقى اليها وما كانهم ملك ولا صانعهم .
 — واما قوله — بامتدة نوع من النظر وهو النظر في حقيقة القلب
 فليس له حقيقة الا ترى لليد وكلاهما وتمرة وهل هما الا جسم مركب
 من لحم او من لحم وعظم وعصب . — فان — قال — اكشف
 لي عن حقيقة القلب — قيل — له واكشف عن حقيقة اليد وماك
 تطاها الجارحة المشاهدة ؛ لقد قصر نظرك ان او قنته عليها ، هيات
 بك هي معنى وراء ذلك ، فانك تشاهدها مصرفة مقدرة مرجدة

مذيلة معينة (١) تارة (٢) وصاحبها قائم (٣) الفيلا (٤) كالخرقة المأقاة
 فلو رمت انت وصاحب وصاحب الجيم في طبه وطابن (٥) في سبيعتها
 والفاء (٦) في الاهيته ان يذكر في ذلك حرفا يفيد علما لم يستطيعوا؛
 ولولا التطويل اسردت عليكم في ذلك مناظرات من نزهة المناظر
 وتحفة الخواطر تعجبون منها فانظروها فيها . — واما قوله — ان
 القاب مستعد بذاته لتعلم المعلومات فهذا لا يجوز في صفة الاله فكيف
 ان يجعل ذلك للقلب ، لا يصح ان يجعل شيء يعلم بذاته لامن قديم
 ولامن محدث وهذا شيء اصابه ايركبوا عليه انكار الصفات انا اليد
 والقلب موجود ان خلقهما الله ويخاف فيهما على الترتيب والتدريج ما
 شاء ولكل واحد مجرالا الذي جعل له ليس لواحد منهما صفة الا ان
 الله يخلق فيهما ما يشاء ولا يخلق . = واما المرءاة = فلا يصح التمثيل
 بها في هذا القضية وانا اعلم قصدهم (٧) فيها واعنقادهم في حقيقتها
 فانهم بنوها على ان الادراك فيها انما يكون بانعكاس الاشعة على

(١) محو بالاصل

٦٥، ٤، ٢، ٢ كلها كذا بالاصل

(٧) خ سرهم

زوايا (١) في مزايا وذلك مذكور في كتب المناظرة وخاصة المنسوبة
الى بشير الهيم ، وانا يذكرونها جيبا للناس وتشكيكا لهم وسكونا
الى ان عبادنا قد احتجوا بها وعولوا في روية الباري عاينها وانه
مرئي في غير جهة ونحن لان لاقتقر اليها فلا نسامها ولا نخوض
معهم فيها وانا اعلامكم انهم اذا اجتمعوا مع اخوانهم المعتزلة فذكروا
انا نحتج في مسألة روية الباري في غير جهة بمسألة المرأة ضحكوا
منا وفكروا بنا وحكموا بالجهالة علينا . واقد مشيت يوما بمسقلان
الى محرس باب غزة وقد كانت القاضي حامد المعتزلي الحافي ورد
عاينا بها فاجتمع عليه الشيعة والقدرية واهل السنة على طريقتهم في
قصد الواردين المتحابين باعلم والمتسبين اليه وكان بيني وبينه معرفة
في المسجد الاقصى فقال له احد اصحابه هل تحكم بكفر الانصورية
في قولهم ان الباري يرى قال له القاضي حامد لانحكم بكفرهم لانهم
يقولون انه يرى في غير جهة ويذكرون مساله يعقل ومن قال مالا
يعقل لا يكفر . وفي هذا الكلام نظر ياتي بيانه ان شاء الله تعالى
وانما ذكرته لكم لتعلموا قدرنا عندهم ، واولاكم لم تتعرفوا بالهندسة

لا ريثكم من خطاهم في المرآة ما لا يخفى على من تعلق بشيء من
الطريقة . ولقد قلت يوما لبعض حذافهم وقد تفاوضنا في المناظر
بسبب القول في روية الله عز وجل على اتصال الأشعة وانعكاسها
بصفة الأجسام فقلت له فهذا الماء الصقيل اذا نظرت اليه رايت
نفسك معكوسا فيه وانت مستقيم دايه فاذا كان الادراك في انصقيل
لا يكون الا بانعكاس الشعاع فهذا ايضا انعكاس في انعكاس فكيف
التقيا في خط وانسيرة في رازية : فريت ، رجيت من الكلام مالا
فائدة لكم في ذلك لانه ليس من الترتيب (١) فنزلوا بهم الى القلب
محل العلم ، فمن ين تقولون انهم يتعلمون والى الله تعالى في
الاجساد تينا يعزل دايه ، انما انباري يخفى في القاب ادراك الدوام
ابناء ورتبه (٢) يبرى تدبير فيها رازي ورازكبير على نظام
قد انتقام المستقيم انباري على اتوام رازي ورازكبير مستواه بمبدأه شرحا
تولا وتنويرا اخرى تعالما منه لانه (٣) حتى لم يقات منه لهم

(١) او البابه

(٢) خ يركبه

(٣) حين

نظام في الافعال المحسوسة بانوار الله : (١) النور المحسوس والنور المعقول ، فاعرفه واعترف به ، واقدره قدره ، وانسبه الى نسبه ، وانزله في منزله ؛ لاتعديه عن محله ؛ - واما دعواهم - روية الملائكة والانبياء وسام كلامهم فذلك ممكن للكافر والمؤمن اما روية الكافر فعقوبة ؛ وحجبه « ٢ » ويلالفتنه ، وما روية المؤمن له (٣) فكرامة ؛ ولو كان رؤيتهم للملائكة كما يقولون لصفاء القلب الصقيل « ٤ » فيتجلون فيها لاقتصر رؤيتهم على القاب الصقيل ولم يره قلب لصداء قد تراكم بالرين ، وهذا مما يمنعونه سرا . ولا يقدرون (٥) عليه جهرا ، لانهم يتظاهرون بالاسلام . - فاما الفلاسفة - فمنعوا وسياتى الكلام . . .هم في طريقتهم في الالهة ، وعقيدتهم في الملة ، ان شاء الله ، وقد سمعت الصحابة كلام الملائكة وسمعها من لم يؤمن ورءاها في صورة الادمي ؛ ورءاها في صورة

(١) خ بزيادة : فله

(٢) لعل الصواب ويل

(٣) اي لما ذكر

(٤) عليه شبه تشطيب في الاصل

(٥) هذا اقرب ما يظهر

النمل ، ولم يكونوا من صفاء القلب وقطع العلائق بحيث
يشرطون في رؤيتهم ، وان كانوا من تقوى الاله وفضل المعرفة
باوفى مرتبة . فهذه دعاوى باطله لا اصل لها في منقول ولا معقول ،
- واما قولهم - ان النفس تؤثر في ذاتها حتى تترقى الى العوالم
فيبعد ان يتخيل هذا عاقل فكيف عالم . انه ليس لشيء تأثير ولا
منع ولا توليد لما ثبت من الادلة في موضعه بانه لاخالق الا الله ولا
يخرج من العدم الى الوجود شيء الا بقدرته وقد دللنا على ذلك في
موضعه . - واعطف - على شيخنا بالكلام ، دون غيره من الانام .
لما بيني وبينه من مجلس ومقام ، فاقول سبحانه الله هل اخذنا عنك
في كتاب ، وقيدنا على كل باب ، الا ان الله منفرد بالايحاد ؛ متوحد
بالاستبداد ، وان ماسواه لا ينسب اليه فعل ، ولا يناط به حادث ،
واين ماسردت في مناجاة النملة والقلم ، حتى انتهيت الى المنهج
الامم ، واين التبري من الوقوف على تلك المنازل في النوازل ،
والترقى على تلك الدرجات في المدارج . حتى انتهيت الى بحبوحه
القدس . والان ترد التأثير الى النفس . هيئات ان ما يخلقه الله في
بدن العائن هو كما يخلقه الله في بدن المسحور كما يخلقه في بدن

المضروب والمقتول كما يخلق حركة الخاتم بحركة اليد . اين ما قيدت بعد ان انفردت في الاقتصاد والمستصفي وما رويت عن امام الحرمين في مدارك العقول مما قيدنا في انفراد الباري بالايحاد وحدد : وكل مخلوق محل لجاري مقادير الله ، — فان قلت — ان النفس تؤثر ذلك عند تعلق القصد منها اليه — قلنا — هذا لا يصح من اوجه — الاول — ان هذا مما يجب ان يثبت اولا مشاهدة او لخبر صدق يوجب العلم وحينئذ ينسب الى الله ايجادا بالقدرة الاولى في الاصل وتجعل النفس وما تعلق به محلا لجاري مخلوقات الله . — الثاني — انه وان كان انكشفت له المعلومات . واتضح له المقولات واستبصر بالحقائق والكائنات . فليس في قوة القلب تاثير في الايجاد وانما غايته الادراك والكشف فاما تعديه الى الايجاد فلا يصح بحال . — الثالث — انك قد قلت وجدنا بالتجربة فهذا عمر قد قال ياسارية للجبل وهذا الاوزاعي قال ارجل يعظه لواطعت الله وقلت لهذا الجبل ادن لجاءك فتدكدك الجبل وسعى حتى دنا من الاوزاعي فقال له انيك غني انما هو مثل ضربته لصاحبي هذا . — قلنا — هذا الان قول في كرامات الاولياء وهي اصل الدين . وعمدة من عمد المسلمين .



لا ينكرها الا جاهل . اتفق عليها العلماء واختافوا هل هي خرق
 عادة او اجابة دعوة . ونحن الان لانخوض في النظر فيها فانها تجوز
 بخرق العادة على شروطها التي بينها في امالينا . ولكنها اذا جرت
 لا تجري بتاثر نفس ؛ وانما يسئل العبد الصالح ربه فيجيب دعاه في
 مطلبه . ويكشف له بالمعرفة عن خفايا جهله . وهذا من الجائز القليل
 الوقوع . لكن الناس قد اكثروا فيه الرواية . ودعت طوائف
 كثيرة لهذه المنزلة . فاحدث الاكثار من ذلك انكارا واستبعادا في
 اكثر نفوس الخلق — واما اضطراب الجبل — فلا يلتفت الى روايته
 وانما اضطرب الجبل بمكة والمدنية لمحمد صلى الله عليه وسلم واصحابه
 وهذا باب اخر لا يتتفع به قائله مما نحن بسيله . وقد بيناه في
 موضعه بدليه — قال القاضي ابوبكر رحمه الله — والذي قيدت عنه
 (١) وعن غيره قبله سماعا ورواية ان النبوة ليست بصفة ذاتية للنبي
 وانما هي عبارة عن قول الله تعالى بلغ الي خلقي كلامي وهذا مما لا يصل
 اليه احد بعمل ولو كان اوفر من عمل الملائكة والادميين وانما
 يأتي موهبة من الله وهذه الموهبة التي ليس لاحد فيها حيلة .

عليه (١) دليل من الله وهي خرق العوائد وتأثيرات في العالم من فعل الله تشهد بصدق الرسول فلا يصح ان تكون شهادة فتوردها في غير محلها ولا تكون من فعل احد غير الناهل المطلق بالحقيقة وقد قيدنا عنه ان ذلك من قوى النفس بالتأثر في الاجسام العاوية وانما ذلك مما لا ينكر ان يكون للانبياء قال وانما ينكر اقتصارهم عايه ، ومنع قلب العصي ثعبانا . قال القاضي ابوبكر وانا اقول انى لا انكره ولكن اقول هذا التأثير للنفوس وانما هو مما يخلقه الله بقدرته وارادته للنبي مع التحدي ليكون معجزة او مع عدم التحدي فيكون اية وكرامة فاما ان يجرى على حكم النفوس مجرى الاشياء المعتادة والتأثيرات المتعارفة فلا . وسترى ذلك في الاملاء على التهافت ان شاء الله تعالى . وبعد النظر الطويل الذى هذه اشارته خرجت عن هذه الغمرة التى اوجبها استرسال مثله في هذا الالفاظ القلقة التى لاتصح ان تكون فيها اذن لاحد ايدكرها فضلا عن ان يحققها ويسطرها وهي اخلاط غائبة على الفوائد : ومعانى حائدة عن سنن السداد

الموقف الثالث

قالت طائفة لا معلوم الا المحسوس المدرك من الحواس او ما يظهر في النفس ابتداء مما لاربية فيه كجواز الجائزات واستحالة المستحيلات ؛ فاما هذه المعارف التي تدعى ويتعرض لها بالاكساب والفكر في تفاصيل طرقها حتى تحصل فليس وراءها طائل لاختلاطها وتشابهها وعدم الوصول اليها ومتى رايت نظارين (١) اتفقا اورد ليلان وقف بك على منتهى . بل ترجع تارة وتشك اخرى ، وهذا مما لا يوثق به ولا سيما اذا تعارضت الطرق او حمل معنى على معنى ؛ الا ترى ان الحذاء لو حذا نعلا على مثال ثم حذا على ذلك الثاني ثالثا وتمادي كذلك الى سبعة امثلة فانك اذا ركبت السابع على الاول لم تجد لا على مثاله ؛ وهذا نظر في المحسوسات ولكنه لما بعد اضطرب فكيف فيما يخرج عن (٢) الحس — عاصمة — قال القاضي ابوبكر قال لي ابو علي الحضرمي بالشر ليس هذا مذهبا لاحد وانما اورده

(١) لعل صواب العبارة كذا : نظرين اتفقا او دليلا

(٢) غ عن سيل

الملحدة من (١) الحزمية والباطنية تشكيكا وتشغيبا والافهم مقطوعون في اول كرة بالطريقة التي افصح بها العلماء تصانيفهم وتقول لهم بعد ذلك هذا الكلام تطردونه في الاعمال والعقائد او تقصرونه فان تطردوا في الاعمال والتصرفات وطلب المعاش فكلها نظري لضرورة فيه قطعا. او قصروا على الاعتقادات الباطنة قيل لهم الاعمال التي سلمتم جريبات النظر فيها انما ترتبط بالعقائد لانها تنعقد اولاً ثم ترتب بالنظر، ثم يبرز العمل ما انعقد من ذلك واستقر، فدل ذلك على صحة النظر، فاذا صح النظر فيها لافادته دل على صحة النظر في الاعتقاد وحده — فان قيل — علمنا صحة النظر في الاعمال بالعثور على المقصود قطعا او بالخطا فيه قطعا. — قلنا — عنه جوابات — احدها — ان الذي قدم النظر في الاعتقاد اولاً هو رجاء الحصول كذلك في مسئلتنا ثم يكون بعد ذلك العثور على شيء او عدمه (٢) نظر اخر (٣) الثاني انا كذلك علم العثور على المطلوب بالنظر في باب الاعتقاد او السقوط عنه وليس يلزم ان

(١) او الحزمية او الحزمية

(٢) (٣) بياض بالاصل

يستوى النظر (١) في الاعمال فان منها ما يبدو قريبا ومنها ما يبعد ومنها ما يقع العثور فيه على المطلوب ومنها ما يخطئ ويعلم انه من تقصيره ومنها ما يشكل عليه فيتوقف ولا يعترض ذلك على اصل النظر في الاعمال بالابطال . - وقد يقال - اتم انما مقصد لم (٢) النظر حتى لا يكون ابتلاء ولا وضيعة ولا يقبل من نبي قول لانكم لم تقدروا على تحقيق ذلك فنبذتموه . فانت كما قلت لمن حضر (٣) اذا نظرت في الكيمياء عمرك وقد سمعت بعدها او فتمدها فلم يقطعك ذلك عنها وكذلك انت الذي خرجت تطالب الكنوز في القبور وفي المواضع التي ترجوها فيها اولاً ترجوها . وياتيك المنجم فيقول لك ربعت هذه البقرة فاقضت الطوالم ان فيها مالا فعدوت تفنى قلبك وبدنك فيها ومالك . باي محسوس ادركت ذلك ، هل فعلته الا بنظر اصاه طمع . فكيف من ينظر اولياتك ومن اولك او اخرك ومن صورك وقدرك . وهذا الغرض لا تحقره فانا قد ردنا به عن الباطل من

(١) ما مش الاصل هكذا : (والعائد كما لم يلزم ان يستوي النظر في الاعمال)

ولعل انصواب في العقائد

(٢) لعل الاصل طرح النظر .

(٣) هكذا بالاصل وتامل .

اعتقدوا . وافهموا انكم اذا اردتم ان توقنوا مشككا وتدلوا حائرا لم يكن فيه شيء انجح من اخذه من بابه ، وهذا سيرة الله في ادلته مع اوليائه لاعدائه ، وسنة انبائه في انبائه ؛ - واما - مسألة الخذاء فقد وقع الخطا فيها بتقصير الخذاء في ضبط المثال اولا ، فلوارتبط لتحصيلة ولم يعجل في تنصيلة لكان السابع كالاول وقد جري بناه فوجدنا ، ولكنه اذا حدا قصر فلا يظهر التقصير في الاول لحفائه ولا الثاني حتى اذا ائتلف الخطا على المخطى فيه جاء محسوسا ؛ كالجوهر فانه اذا ائتلف صار محسوسا ولو فككت الجسم لانتهى الى حد يفوت الالات حتى ينتهى الى حد يفوت الحس وهو معقول حتى ينتهى الى حد تقف التجربة عنده عقلا بالدليل حسب ما بيناه في كتب الاصول . - قال القاضي - وقد راي هؤلاء المحرومون ان النظر في علم الكم متفاوت في الجلا والحفا حتى لقد بينت لبعضهم في طريق الجيدال تارة والارشاد اخرى اذا قال الرجل اثنين في اثنين كم يكون مجموعها فيقال اربعة فيعيد السؤال عليه في اربعة فيقول له ستة عشر ثم يعيد حتى ينتهى الى اعداد مركبة يفتقر فيها الى اعمال الفكر وربما لم يصب فيها اد بعد لاي . وكذلك لو قال اربعة ونصف

ونصف وثمان ، ثم يقول له اربعة ونصف ونصف وثمان وربع ثلاثة اجزاء من ثمانية وتسعين راي نفسه في اشكال طويل ولكنه يبرز الوجه فيه التفكير ، واذا دخل في استخراج المعلوم من المجهول افتقر الى نظر (١) ويتركه حتي اذا احتاج الى قسمة حقل اودار علي قرائض مختلفة لجأ الى سؤالا واستغاث بغيره وبذل له ماله ونزل الى الدنية من الجهل والاستجداء الى من هو دونه فان كان ذلك محتاجا ظهر عليه بما له واشترى منه عمله وان كان غنيا ترفع عنه حتي يخضع له . — فان قال — هذا وان كان كذلك فانه يفضي الى يقين — قلنا له — كذلك النظر في العقائد الدينية يفضي الي يقين — فان قال — فلما اختلف الخلق فيه — قلنا — ليس خلاف من خالف في الحق مبطلا له ، انما علينا ان نعرض عليه الفصول في الوصول حتي يقف على فائدة الدليل ، ونحن نقرب لكم — فنقول — ان معظم اختلاف النظر بالحقيقة في العقائد ليس لاختلافهم في القواعد ؛ وانما ذلك لعسر الطريق وكثرة العوائق وكلال الخاطر وضعف المنة وقلة الرغبة واحتقار الفائدة ، واحدى هذه تبطل الارض . وان الله

شاء ببالغ حكمته ونافذ قدرته ان يجعل الخلق فريقين كما بينا ويقسمهم
الى الهدى والضلال وقسم عليه فيهم الى الجلي الطريق والخبفي
الطريق ووضع درجات ليظهر شرف عليه ولينزل كل احد منه في
درجة حتي يتفاضل الخلق كما كتبه لهم واراده منهم والافاي دليل
لم يوصل الي مدلول ، قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين . وبالنظر
في التفصيل ، يبين التحصيل ؛ وهذا كله مجاهدة على الدين
وحيل في هدم قواعد الشرائع من الاباحية والتعطيلية .

الموقف الرابع

قالت طائفة العلم صحيح ولا يخلق المرء به بل يستمده بالتعلم والعلم
لا يحصل الا بالتعلم وهو طائب العلم ولا يصح ان يطلب الامن اهله
وليس له اهل الا المعصوم الذي لا يجوز عليه الخطا ولا يشك فيما يلقنه
وهو الامام المعصوم وفي كل وقت يتناقلون العلم من معصوم الي معصوم
ويتوارثونه من امام الي امام . - قال الامام ابوبكر - وهذا اول
بدعة لقيت في رحلي فاني خرجت من بلادى على الفطرة فلم اتق في
طريقي الامن كان على سنن الهدى يغبطني تديني ويزيدني في يقيني
حتى بلغت بلاد هذه الطائفة وزرت بها قبر عمرو قفجستني من

اقوالهم ما قاله (١) عمار المذكور عمرو

اذا المرء لم يترك طعاما يحبه ❀ ولم ينه قلبا غاويا حيث يما
فلا بد ان يلتقى له الدهر سبة ❀ اذا ذكرت امثالها تملأ الفما
كلمات غرارة خاتمتها نبذ الشريعة والحقيقة والاسترسال على الاباحة .
فلو فجيتنى بدعة مشبهة كالقول . نلق القرائن ونفي الصفات
والارجاء لم آمن باغواء الشيطان واتدابه ، ان يولجني في بابه ؛ فلما
رايت هذه الحماقات اقامت على حذر . - عاصمة - وقلت الحمد لله الذي
اعذر وانذر ؛ وثبت وبصر . وهذا ارض ينبغي ان يشد الي
الانتصام فيها الحزام ، ويفض عن غرر هذه العورات الحتام ، وترددهت
فيها على اقوام لم يكن عندهم الا العقائد السليمة (٢) مع مقدمات من
الادلة لتحسين العقائد عن سورة شبهة فلبثت فيهم ثمانية اشهر لم
يبق باطل الاسمعة ، ولا كفر الاشوفهت به ووعيته ؛ تكاد السموات
يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا ، ولم يدعوا للرحمن
ولدا ، ولكنهم جاءوا باعظم من ذلك كفرا وعندا مع انهماك في

(١) في نسخة زيادة في قبل عمار وتامل التركيب

(٢) هذا اقرب ما يظهر من الاصل ، وهي غير ماسعه مما ذكره بعد

الكفر واستهتار ، وأنحلال عن ربة الديانة والمروءة والحشمة وخلع
العذار ، فسبحان المهمل لهم من ملك جبار ؛ ثم خرجت عنهم الي
الشام فوردت البيت المقدس طهر لا الله فالقبت فيه ثمانية وعشرين
حلقة ومدرستان احداها الشافعية باب الاسباط والاخرى للحنفية
بازاء قامة تعرف بمدرسة ابي عقبة وكانت فيه من رؤساء العلماء
ورؤس المبتدعة على اختلاف طبقاتهم كثير ، ومن احبار اليهود
والنصارى والسمرية (١) جل لا تحصى فافيت على المقصد من طريقه ،
ووعيت العلم بتحقيقه ونظرت الى كل طائفة بناظر (٢) رأسها
وناظرتها بحضرة شيخنا ابي بكر الفهرى رحمه الله وغيره من مشيخة
اهل السنة ثم نزلت الى الساحل لاغراض نصبتها في كتاب ترتيب
الرحلة ، وكانت الساحل المذكور مملوءا من هذه الحل الملعودية ؛
والمذاهب الباطنية والامامية فطوفت في مدن الساحل لاجل تلك
الاغراض الدينية نحو من خمسة اشهر ونزلت عكا منها . وكان واس
ادمامية بها حينئذ ابو الفتح المكي وبها من اهل السنة شيخ يقال

(١) او السحرة ؟

(٢) هذا معلوم في الاصل ونبه على وجوده في نسخة بالها مش

له الفقيه الديبقي فاجتمعت بابي الفتح في مجلسه وانا ابن العشرين فلما
 رأني صغير السن كثير العلم غزير القول مصيب القصد منطقاً (١) منذ
 لقا متدرباً ولع بي . وفيهم لعمر الله وان كانوا على مذهب باطل
 انطباع وانصاف ، واقرار للرجل بفضله اذا ظهر واعتراف ، فكان
 لا يفارقني ؛ ويسارعني في السؤال والجدال ولا يفاترني ، فتكلمت على
 ابطال مذهب الامامية والقول بالتعليم من الامام المعصوم بما يطول
 ذكره في هذا العصم . — ومن جملة كلامنا فيها — انهم يقولون ان
 الله في عباده اسراراً وله فيهم احكام والعقل لا يستقل بدركها ولا يقوى
 على نيل الحقيقة من رين ارتباك الشبه فلا يعرف ذلك الا من قبل
 امام معصوم . وهذا مما ينبغي ان يعلموا انه راجع الى القول بالحلول
 وانما عرجوا عنه ليبعدوا منه وهم عاينه محققون واليه راجعون ،
 — قلت لهم — بعد ان فهمت امرهم وتحققت مقصدهم ووعيت عن
 بعضهم انه يوردها بعبارة اخرى فيقول ان الله امر بالحق وعليه الصدق
 علي يد مبالغ معصوم وهو النبي والا يكن الامر على هذا فقد زلتما
 عن درج الحق الى الباطل وعن منزلة اليقين الى الشك وعن حال

الثقة الى الارتياح -- قلت -- امات الامام المبلغ عن الله لاول ما
امر به بالتبليغ ام هو مخلد فقال لي مات ، وليس هذا بمذهبه ، ولكنه
يسير معي به ؛ وانا حقيقة مذهبه ان الله سبحانه يحل في كل معصوم
فيبلغ عنه فالمبلغ هو الله لكن بواسطه حلوه في آدمي ؛ قلت هل
خلفه احد قال خلفه وصيه علي ، قلت اه فهل قضى بالحق و نفذ ام لا
قال لم يتمكن اقلية المعاند . قلت فهل انقذوا حين قدر ، قل منعه
التقية ولم تفارقه من يوم العهد الى يوم الموت الا انها كانت تقوى تارة
وتضعف اخرى فلما ولي بقيت من التقية بقية فلم يمكن الا لمداراة
للاصحاب ، ثملا يفتح عليه من الاخذلال ابواب . - قلت له -
وهذا المداراة هي حق ام لا قال باطل اباحتها الضرورة - قلت -
فاين العصمة ، قال انما تدعين العصمة مع القدرة - قلت - فمن بده الى
الان وجدوا القدرة ام لا ، قال لا . - قلت - فالدين مهمل والحق
مجهول مخمل . قال سيظهر - قلت - بمن ، قال بالامام المنتظر - قلت -
لعله الدجال ؛ قال (١) فما بقي احد الا ضحك وقطعنا الكلام على غرض
منى لاني خفت ان احمه فينتقم منى في بلاده - قلت - ومن اعجب

ما في هذا الكلام ان الامام اذا او عز الى من لا قدرة له فقد ضيع فلا عصية له ، واعجب منه ان الباري على مذهبه اذا علم انه لا علم الا بالمعلم وارسله عاجزا مضعوبا لا يمكنه ان يقول ما علم فكانه ما علم وما بعثه وهذا عجز منه وجور لا سيما على مذهبهم فراوا من الكلام ما لم يمكنهم ان يقوموا معه بقائمة . وخرج البحث وشاع به الحديث فاراد رئيس الباطنية المشهور (١) بالاسما عليه ان يجتمع معي فجاءني ابو الفتح الى مجلس الفقيه الديبقي وقال لي ان رئيس الاسما عليه رغب في الكلام معك فقلت انا مشغول فقال هاهنا موضع قريب قد جاء اليه وهو محرس الطبرانيين مسجد في قصر على البحر شامخ البناء مشيد البناء ، وتحمّل على فقلت ما بين حشمة وحسبة . وللمحرس المذكور رائحة فمطعمها ودخاننا قصر المحرس وصعدنا اليه فوجدتهم قد اجتمعوا في زاوية المحوس الشرقية فرايت النكر في وجوههم فسلّيت ثم قصدت جهة المحراب فركعت عنده ركعتين لا عمل لي فيه (٢) الا تدبير القول معهم والخلاص منهم فاعمرى (٣) الذي قضى

(١) الصواب المشهورة

(٢) لعله فيها

(٣) الصواب فاعمر

علي بالاقبال الى ان احدثكم ان كنت رجوت الخروج من ذلك المجلس ابدا . ولقد كنت انظر الي البحر يضرب في حجارة سود محددة تحت طاقات المحرس فاقول هذا قبوري الذي يقذفونني فيه ، وانشد في سري الاهل الى الدنيا معاد وهل لنا سوى البحر قبرا وسوى الموت اكفان وهي كانت الشدة الرابعة من شدائد عمري التي اتقني الله منها ، فلما سلمت استقبلتهم وسألتهم عن احوالهم عادة ؛ وقد اجتمعت الى نفسي وقلت اهون ميتة واشرفها في اكرم موطن اناضل فيه عن الدين واكون قيم المسلمين . فقال لي ابو الفتح واثار الى قتي حسن الوجه هذا سيد الطائفة ومقدمها فدعوت له وسكت فبداني وبدرني وقال قد بلغتني مجالسك ، وانتهى الى كلامك ، وانت تقول قال الله وفعل الله ؛ فاي شيء هو الله الذي تدعو اليه ، وتكثر من ذكره ، اخبرني وبين لي واخرج عن هذه المخرقة التي جازت لك على هذه الطائفة الضعيفة ، وقد احقد نفسا ، واحتدم جلدا ، وامتلا حنقا وغيظا ، وجنا على ركبته ، كما علمت بقوله (١) ولم اشك انه لا يتم الكلام الا وقد اختطفني اصحابه قبل الجواب ، وعمدت بتوفيق الله

الي كنانتي واستخرجت منها سها صائبا كان من عددي فضربت به حبة قلبه فسقط لليدين وللفم؛ ولم يبق له كلمة تجرى على القلم، - وشرح ذلك - ان الامام ابا بكر احمد بن ابراهيم الاسماعيلي الحافظ الجرجاني قال كنت ابغض الناس فيمن يقرأ علم الكلام . وذلك لانه كان معرقا (١) في علم الحديث (٢) عرفا فيه . قال فدخلت يوما الري فمضت الي جامعها فدخلته واستقبات سارية اركع عندها واذا فيها يجاورني رجالان وهما يتذاكران علم الكلام فتطيرت بهما وقلت اول ما دخلت هذه البلد سمعت فيها ما اكره وجعلت اخفف الصلاة حتى ابعد منهما فعلق بي من قولهما ان هؤلاء الباطنية اسخف خلق الله عقولا ، وينبغي للتحرير ان لا يتكلف لهم دليلا ، ولكن يطالبهم بلم ؟ فلا قبل لهم بها ولا معدل معهم عنها وسلمت مسرعا وشاء الله بعد ذلك ان يكون رجل من الاسماعلية ولفهم القرامطة يلقون الامر الي معرفيهم (٣) فكشف القناع في الاتحاد وجعل يكتب

(١) او معرقا

(٢) كذا بالاصل ولعله علما

(٣) كذا بالاصل

وشمكير الامير يدعو الي الاتحاد ويقول له اني لا اقبل دين محمد
الا بالمعجزة فان اظهرتموها رجعت اليكم وانجرت الحال الي ان اختاروا
رجلا منهم جلدا له دهاء ومنة فورد على وشمكير رسولا فقال له
انك امير ومن شان الامراء والملوك ان تخصص عن العوام ولا
تقلد في عقيدتها وانما حقهم ان يفحصوا عن البراهين فقال له وشمكير
اختروا (١) رجلا من اهل مملكتي ولا انتدب للمناظرة بنفسى فيناظره
بين يدي فقال له الملحد اخترت ابا بكر الاسماعيلي امله بانه ليس
من اهل علم التوحيد وانما كان اماما في الحديث ولكن كان وشمكير
يعتقد فيه انه اعلم اهل الارض بانواع العلوم فقال له وشمكير تيك
(٢) مرد اي رجل جيد فارسل الملك الى ابي بكر الاسماعيلي
بجرجان ليرحل اليه الى غزنة حتى يناظر الاسماعيلي لما كان يسمع من
ذكره وامامته في الحديث والملك بعاميته يعتقد انه قائم على كل علم
وانه ليس فوقه احد ولا وراءه مطلب فلم يبق احد من العلماء لا يش
من الدين وقال سيهت الاسماعيلي الكافر مذهبها: الاسماعيلي الحافظ نسباً،

(١) الصواب اختاروا واختاروا

(٢) كلمة فارسية

ولم يمكنهم ان يقولوا للملك لاعلم عندنا لثلاثتهم بالحسد فلبجؤوا الى الله ان ينصر دينه وعولوا عليه . -- قال الاسماعيلي -- فلما جاءني البريد واخذت في المسير وتددت الدار قلت انا لله وكيف اناظر فيما لا ادري واتكلم بما لا اعلم هل اتبرا الى الملك اولا وارشده الي من يحسن الجدل ويعلم حجج الله في خلقه على صحة دينه وندمت على ما سلف من عمري ولم انظر في شيء من علم الكلام ثم اذكرني الله ما كنت سمعته من كلام الرجلين بجامع الري فقويت نفسي وعولت على ان اجعل ذلك عمدي وبلغت البلد وتلقاني الملك واستراح ثم جمع الخلق وحضر الاسماعيلي المذهب مع الاسماعيلي النسب وقال الملك للاسماعيلي الباطني اذكر قولك يسمعه الامام فلما اخذ في ذكره واستوفاه قال له الاسماعيلي الحافظ لم . فلما سمعها الملحد قال هذا امام قد عرف مقالتي فبهت فقال له الملك « اذ انا شمسند ورخين » (١) ورجع الي اصحابه وهو يشير الى الاسماعيلي وهو يقول « اجو مردد انشمند » (٢) وروى انه قال « باكشخان خومستی كه » (٣) فرد مناظره وطرده . -- قال الاسماعيلي -- وخرجت من ذلك اليوم

وامرت بقراءة علم الكلام ، وتحققت انه عمدة من عمد الاسلام .
 - قال القاضي ابوبكر - وحين انتهى بي الامر الى المقام المتقدم
 قلت ان كان في الاجل شيء هذا شبيه بيوم الاسماعيلى فرددت وجهي
 الي ابي الفتح الامامي وقلت له لقد كنت في لاشيء ولو خرجت
 من عكا قبل ان اجتمع بهذا العالم مارحلت الي غربتنا عن نادرة الايام
 انظر الي حذقه بالكلام ومعرفة قال لي اي شيء هو الله ولا يسل
 يتمثل هذه الامثلة ولكن بقيت هاهنا نكتة لا بد ان نأخذها اليوم عنه
 وتكون ضيافتنا عنده . لم قلت اي شيء هو الله فاقترعت من
 حروف الاستفهام على اي وتركت الهزة وهل وكيف واين وكم وما
 وهي ايضا من نواني حروف الاستفهام وعدلت عن الام من حروفه
 فهذا سؤال ثان عن حكمة تانية ، ولاي معنيان في الاستفهام فاي
 المعين قصدت بها ولم سالت بحرف محتمل (١) ولم تسأل بحرف مصرح
 (٢) بمعنى واحد هل ذلك وقع منك بغير علم ولا تحصيل ولا قصد
 لحكمه ام لحكمة فينبها لنا . فما هو الا ان افترعت هذا الكلام
 واسحفرته (٣) فيه وهو يتغير حتى احضر اخرا كما اسود اولاً من

(١) او محتمل (٢) او يصرح (٣) او اسحفرته

الحقد ومات قبل ان يدوت ورجع احد اصحابه الذي كان عن يمينه الى آخر كان الى جنبه وقال له والله ما هذا الصبي الابحر زاحر في العلم ماراينا مثله قط وهم ماراوا قط احدا به رمق لان الدولة لهم . ولولا مكاننا من رفعة الدولة ملك الشام فان والي عكا كان يجكمننا (١) لانا جلبنا اليه كتابه بان يبالغ في برنا وينتهى الى الغاية في محارمتنا (٢) ماخلصت منهم في العادة ابدا وحين سمعت تلك الكلمة من اعظامي طلبت ما امامي وقلت هذا مجلس عظيم وكلام طويل يبين (٣) انه يفتقر الى تفصيل ولكن نتوانع الى يوم اخر وقت وخرجت فقاموا كلهم معي وقالوا لي لا بد ان تبقى قليلا فقات لا واسرعت حافيا فلما جئت الدرابزين لم انزل على الدرج ووثبت في وسط القصر وخرجت على الباب الى الزائقة اعدو حتي اشرفت على قارعة الطريق وبقيت هنالك مبشرا نفسي بالحياة حتى خرجوا بعدى واخرجوا الى لالكتي (٤) فلبستها ومشيت معهم متضاحا ووعدوني بمجلس فلم اف لهم الى ان خرجت عنهم وخضت وفاتي في وفائي وفي ترتيب

(١) لعله يحترمنا (٢) لعله في محارمتنا (٣) لعله نين

(٤) شيء كالتعل

الرحلة بقية الحديث — قال القاضي ابو بكر — وقد كان قال لي اصحابنا النصيرية (١) بالمسجد الاقصى ان شيخنا ابا الفتح نصر ابن ابراهيم المقدسي اجتمع برئيس من الشيعة فشا اليه فساد الخلق وان هذا الامر لا يصح الا بخروج الامام المنتظر فقال له نصر هل لخروجه ميقات معلوم ام لا، قال الشيعي نعم لخروجه ميقات ، قال له ابو الفتح نصر معلوم هو او مجهول قال الشيعي معلوم ؛ قال نصر ومتى يكون ، قال له الشيعي اذا فسد الخلق قال له ابو الفتح نصر فلم تحبسونه عن الخلق وقد فسد جميعهم الا انتم فلو فسدتم لخرج فاسرعوا به واطلقوه من سجنه او نحو هذا وعجلوا بالرجوع الى مذهبنا فبهمت . واظن انه سمعها من شيخه ابي الفتح سليمان بن ايوب الرازي الامام الزاهد . — تكلمة — وقولهم ان العقول تقصر فلا بد من معلم . صحيح . وقولهم ان المعلم يكون معصوما ، صحيح . ولكن هذا المعلم الاول الواسطة بين الله وبين الخلق ، ويجوز ان يكون واحدا ويجوز ان يكون العا وقد بعث الله واحدا واثنين وثلاثا فاما من ياخذ عن هذا الوسائط فلا يلزم ان يكون معصوما ، فما دليلكم عليه ولا

(١) لعله النصيرية نسبة الى ابي الفتح لانهم تلامذته

كلام لهم بعد هذا يحكى . -- قال القاضى ابوبكر -- وجدت مجالس سوى هذا يانها فى موضعها . منها انه لما شاع فى البادة المذكورة ذكرى ، واستفاض امرى ، وتفاقم عليهم خطي ، وكان بها امير من امراء الشيعة له باع فى الجدل ، ويميل مع التشيع الى الاعتزال ، ودعا الى البدعة والضلال ؛ فلما سمع بذكرى ترصد الاجتماع بي فلم يبق الا يوم التبريز للخروج الى طبرية فنزل فى رحلي علي في كيكبته فجزعنا لعمر الله حين حل بنا لن الامر لهم والدولة دولتهم والبلاد بلادهم ؛ فلما استوى به الدست فاتحناد بالقول ونى القوم بشهادة الله وان خالفونا فى العقيدة بر فى اللقاء وحلاوة فى المنطق واحتمال كثير . فقال لي بلغنى انك جادلت اصحابنا هاهنا وسمعت بانفصالك فاردت لقاءك لاعلم ما عندك واطلع قدرك . فتراجعت الى نفسي ووطنها على ما عسى ان يلقا (١) من المكروه فى ذات الله . وكانت يكلمنى بكلام عذب والنكرات على وجناته باديه . فقات له قد كان بعض ما بلغ الامير وهو مشكور على اهتباله وبره ، ومنله عرف لكل احد مبلغ قدره ، ونو ارسل الي مشيت اليه مبادرا متشرفا بلقائه

مستسعدا برؤيته فقال مادليلك على ان الله تعالى عالم بعلم قهوي قلبي
وحضر لبي واسحتقرت وقلت مثل الامير في منصبه وفيه لا يرضا
بهذا فقال لي وما هو قلت حكمت علي بانى اقول ان الله عالم بعلم
ولم يسمع [١] ذلك مني ولا شهدت بذلك عندك علي (٢) ولو سمعته
فمن ادب الجدل السؤال اولا عن المذهب ثم بعد ذلك عن الدليل على
صحته . فقال لي قد علمت بالسماع المتواتر انك اشعري . قلت هذان
وهما احدهما ان الخبر المتواتر لا يوجب عندك شيئا وهو مذهب
الامامية . الثاني انك اذا سمعت اني اشعري كيف حكمت بانى مقلد
له في جميع قوله وهل انا الاناظر من النظر ادين بالاختيار واتصرف
في الاصول بمقتضى الدليل ، فبان سمعت انى ناظرت في مسائل على
مذهب الاشعري حكمت فيما لم تسمع بها سمعت ، اي نوع هذا
من النظر ، مثلك لا يرضى به في جلالة منصبه فصرف وجهه الى ابي
الفتح شيخ الامامية بها وهو كان جليسي ومناظري ايام كوني بها
في كل وقت فسارره فاخذت من تحريك شفتيه انه قال له هذا صبي

(١) او تسمع

(٢) اي بينة

لا يطاق فلما فهمتها استرسلت استرسالا، وافضت في الكلام ادلا؛
 فقلت وكان من حق الامير ان يقبل على مسائله المختصة به ولا يسألني
 اولا عن مسلة ليست له وانما هي من مسائل المعتز له فاردت ان
 تجادلني بكلامهم وان تقاومني بحجاجهم وتركت ما يختص بك دونهم
 كمسلة عصمة الامام وكونه المرجوع اليه والمحكوم في الدين بقوله فهلا
 بدات بها واظهرت عليك فيها وفخرت على قومك بالكلام عليها. (١)
 فلما رى الشدة في الحدة وقد تحلقت علينا الاجناد والعسكرية
 (٢) وستوفت القافلة وخاف الظهور عليه حل حبة الجدال ولاطف
 في الكلام والاسترسال، ودعا مقدم القافلة فقال له انظر من معك
 واقدر قدر صاحبك ولا تصل الي الابكتابه شاكرا والافلا ترجع
 الى البلد فشكرنا ودعونا له وقام فحسن (٣) ركابه، وخاب اياه؛
 وانصرف في كيكبته؛ وقد عصنا الله من سطوته، وخرجت عن
 عكا الى طبرية على حور ان والبنينية (٤) وعدلت عن بصرى الى

(١) هذا ماظهر من البياض

(٢) اعل الاصل واستوقف

(٣) و (٤) كذا بالاصل

دمشق لوجود بينها في كتاب ترتيب الرحلة . فمن هناك اشرق (١)
الحق بنورلا واتصل المسير الى دار السلام فالفيت بها من رؤساء العلم
ورؤسه واشياخ الملة واحبارها مايملا الحاقين فقلت هذه ضالتي
التي كنت انشد وكان فيها قاضيان عظيمان ديننا في الظاهر ابو اليمن
الحنفي وابو سعد الهروي فجالستهما وسمعت كلامهما واذا بهما على
هذا المذهب واحدهما وان كان يلوح قابو سعد كان يصرح ولم يكن
يظن عندي من مذهب القوم واغراضهم علما . وفشا ذلك في خراسان
من لدن موت ابن الفتح الملك العادل وقتل التاجيه لخواجه بزرگ (٢)
المقلب بنظام الملك وزير ابي الفتح (٣) تاج الملك وزير خاتون
باطنيا وتمحزبت الباطنية الى قلعة اصبهان وثاروا في الجبل حتى بلغت
همدان ودعوا الى الجدال فارسل الملك الى الغزالي فصف له كتابا
سماه « حجة الحق » في الرد على الباطنية بالعجمية وكلفه الخليفة ان
يضع له في ذلك شيئا فارسل اليه كتابا سماه « فضائح الباطنية

(١) خ عابت .

(٢) هذا كلمات اعجمية

(٣) بياض لعله وكان

وفضائل المستظهرية » في كشف اعوارهم وهتك استارهم وتبيين عوارهم ،
برع فيه وان كان القاضي ابوبكر قد سبقه اليه ولكن اجاد هذا في
الترتيب فنوظروا في ذلك ونزلوا الاطائفة بددم الجبل حتي استنزلوا
بالحيل وفرقوا في البلاد اياذي سبا ووقعت الى العراق منهم طائفة
فلقطوا بها لقط الطائر حب السمسم وعقد لهم مجلس وقرروا فيه
فمنهم من انكر ومنهم من اعترف واستمر ومنهم من تاب واستغفر
فقال الشافعية قبل توبتهم وقال الحنفية لا تقبل لهم توبة وجرى في
ذلك كلام بين ابي بكر الشاشي الشافعي وبين الشريف ابي طاب
الزينبي الحنفي ورحل المنشور بصورة المجلس الي الخليفة احمد المستظهر
بالله رحمة الله فوقع يقتلون دون قبول توبتهم حسبما رآه امام دار
الهجرة مالك فانهم اخبث الطوائف مقالة واسخفها حجة ودلالة ليس
شاعرهم الذي يقول :

حل برقادة المسيح ❀ حل بها آدم ونوح

حل بها الله ذوى البرايا ❀ فكل خلق سواه ريح

وهو القائل مخبرا عن صاحب مظلته :

امديرها من حيث دار الظل ما ❀ زاحمت تحت ركابه جبريلا

وماذا يستبقى من هؤلاء . فكانت اول مسألة حكم فيها بذهب مالك بمدينة السلام بعد احوال واعوام وكانت بعدها اخرى نسبتها في موضعها . وهذا الذي احتج به الخليفة عليهم هو الذي اشرت به عنه من قولهم ان الله يحمل في كل رسول وامام ويشافه الخلق وعيسى من محاله ومحمد وعلى عندهم وكل علوي مثلهم يحمل الا لالا فيهم الى مسخافات وراءها تهتكات لا ينبغي ذكرها ولولا ان الله سبحانه ذكر المقالة الفاسدة تحذيرا عنها واقامة للدليل عليها ما قلنا هذا ابدا ولا رضينا بذكره . وما ضل من اقتدى ولا قصر من ناضل عن دين الله بالهدى . ولقد اخبرني من اثقه غير واحد ان قاضي همدان كان باطنيا وانه كان ان سمع عن سني قال لباطني ارفعه في الدعوة فاذا رفعه اليه ودخل داره امر بقتله ورمي في مغواة فطلب ذلك الرجل (١) له خبر ابدا وفشت الغيلة فيهم حتى قام شيخنا ابو المظفر ابن رجا المدائني الشافعي خطيب اصفهان على المنبر وخطب مؤيد الدين ومحرشا للموحدين ومستجيذا لهم على ما يفعل باهل السنة من المومنين وقال في خطبته مالكم لا تنصرون بل هم اليوم مستسلمون وسل سيفه على المنبر ونزل

(١) يذانس بالاصل لعله فلا يوجد

قتل للباطنية فما بقي منهم في ذلك اليوم باصفهان الامن خفي امره
او اخفى نفسه وطهرها الله منهم الى انكفائي عن العراق — قال القاضي
ابوبكر — وكان قد ظهرت لهم في القراطيس الملقاة عندهم جملة ارتفع
الى الخليفة بعضها من مقالاتهم قرطاس فيه ان الحق مطلوب لكل
عقل وطريق تحصيله ابدا معلوم وهو انه رفيق الوحدة والباطل
حيث الكثرة وهذا ينقلب عليهم فيقال لهم الحق حيث الكثرة
والباطل حيث الوحدة ويد الله مع الجماعة والحق ما كثرت الشهود
عليه وبعد ان قلبه عليهم لا يكون لهم كلام به احتفال اذ ما كان
(١) اوله ليس له ثبات فاخرة شر من اوله . — جواب آخر — يقال
لهم يم عرفتم ان الحق في الوحدة ابقول الامام ام بالتجربة او بالنظر
وليس لهم عن هذا جواب به احتفال وكنا نورد الا اننا كرهنا
التطويل ورجونا (٢) عليكم به . — جواب آخر — هذا يبطل كل
حقيقة فان قائلنا لو قال ان السموات سبع وقال آخر ان السموات
واحدة لقنا يلزمكم ان تقولوا ان السماء واحدة لان الحق في الوحدة

(١) هذا اقرب ما ظهر من البياض

(٢) كذا بالاصل



وكذلك لو قال قائل الامام واحد هو الحق فمن قال انهم ائمة فهو باطل لان الحق في الوحدة وهذه مسكنة لهم وقد جربناها — قرطاس — قالوا انا ينتقل الي البدل مع عدم الاصل كالتيمن والنظر بدل من الخبر فان كلام الله هو الاصل فهو خلق الانسان وعليه البيان والامام هو خليفته ومع وجود الخليفة الذي يبين بقوله لا ينتقل الى النظر — قال القاضي ابوبكر — هذه كلمات خبيثة ملققة من جزء عشر الاشر فيه طيب لكنه قرن الى باطل حيث مبطل للكل . كلام الله هو الكل ولكن لا يباغ الى كلام الله الا واسطته . وقد قال الاستاذ ابو اسحق الاسفرايني ان العاقل لا يصح ان يدرك بذاته كل العلوم حتى يبعث الله من يرشده وهو (١) وقولهم ان خليفة الله هو الذي يباغ عنه (٢) الخليفة هو النبي الذي من ثم استأثر الله به ولا معصوم بعده لكن العلم في ذاته معصوم فاذا اخذ عن المعصوم قطعا فحسن وان اخذ عن غير معصوم وعيته وسبرته بالقانون الذي بينه المعصوم وافرغته في قالب العلم المعصوم فهو بنبيك عن قراره ومنته بذلك على

(١) يابض ولعله المعصوم

(٢) يابض قدر كلمة

غرامة فلا يصح لهم هذا الكلام بحال لاسيما وهم يقولون ان المعصوم غائب (١) قد بث الدعاة يقال لهم ومعلمنا محمد قد بث الدعاة فان قيل نحن اذا اختلفنا في شيء رددناه الى امامنا المعصوم الذي اكمل لنا التعليم وقال لنا عن مرسله العظيم اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً ويقال لهم ولعل معلمكم الغائب قد مات وليس لهم بعد هذا (٢) ما يحكى . - قاصمة - وكان هذا الداء في الاسلام لوجهين احدهما ان المجوس هم الذين اقاموا بين اظهر الاسلام المسلمين [٣] بالجزية وعندهم هذا العقد الخبيث فهم بالمنافاة للمسلمين يثبتونه فيهم فيشككون (٤) بتشكيكهم ويريدون (٥) اليهم كما ان لقام النصارى بين اظهرنا ترددت نحلتهم عندنا وعلمناها وكانوا مغمورين بالحق مقهورين الى ان انشا الله بني

(١) ياض لعله وهو

(٢) لعل الصواب حذف الا

(٣) لعل الاصل والمسلمين

(٤) لعله فيتشككون

(٥) كذا بالاصل

برمك يحيى بن خالد ومحمد بن خالد فملك الوالي امر الدين اباها
وجعل الخلافة يديهما فكان محمد بن خالد حاجبها ثم كان وزيرها
وصاحب امرها كله يحيى بن خالد ثم ابنه جعفر بن يحيى وكانوا باطنية
يعتقدون راي الفلاسفة فكادوا الدين واحبوا المجوسية واتخذوا
البخور في المساجد وانما كانت تطيب بالخلق فزادوا التجبير ليعمروها
بالنار منقولة حتى يجعلوها عند الانس بها ثابتة وتمكن العجم من
افساد دولة العرب والملحدة من الملة والعبيد من الاحرار وقد كانوا
يضمرون لنا حقدا ويمتطرون (١) افسادها وقتا ذائقوا كل ضيق
العطن مخلوع الرسن واظهروا الاراء الفلسفية وجلبوا الناس الى
انفسهم بعظيم العطاء وسعة الامصار والتسكن من الملك والادناء من
مقار العز فنفقت بعد كسادها وعادت بعد نقادها ولحظوا الخاق بعين
التنفير لياخذوا من يوافقهم على هذا النظر (٢) فاعتاموا منهم من لا يهدي
ولا يهتدى . عن المرء لا تسل وسل عن قرينه . فكل قرين بالمقارن
يقتدى . وعقدوا مجلسا للضلال باسم الهدى ونصبوا على الاسلام
لذلك موعدا يحضر فيه من يتحل علم الكلام من اصحابهم المتدينين

(١) لعله ويتظرون (٢) خ النكير

للطعن على الاسلام اولى عقائد فاسدة ونحل مضللة وكان من رؤس
مجلسهم ومن اختاروا للموت على ضلالتهم اربعة عشر ثمانية من
المعتزلة ابو الهذيل محمد بن الهذيل العلاف وابراهيم بن سيار النظام
البصريان وبشر بن المتسر البغدادي وجعفر بن حرب وجعفر ابن بشر
وثمامة بن اشرس ومنهم الصباح بن الوليد المرجي شيخهم في زمانه
ومنهم ابو ملك الحضرمي شيخ الشروية ومن الامامية هشام بن
الحكم الحرار (١) الكوفي وصاحبه السكاك وصاحباه علي بن مقسم
وعلي بن منصور وابراهيم بن ملك رجل من اهل البصرة يتفقه في
ظاهر امره ويصر في الباطل (٢) على امر عظيم والموبدان قاضي
المجوس وكان هذا الموبدان المذكور خالصة القوم وعيتهم وشعارهم
ومن ذكرنا لا سوا اثارهم . ولقد تكلموا في بعض مجالسهم في العشق
فقالوا الفاظا صاغوها على مناقضة الشريعة حتى قال ابو الهذيل فيه انه
يختتم على النواظر ويطبع على الافئدة ويتعدى في الاجساد ويسرعه [٣]
في الاكباد وصاحبه منصرف الظنون متيق (٤) الاوهام وقال بقيتهم
نحوه وقال الموبدان انه نار تاجع في تامور القلب بين الجوانح واللب

(١) او الحرار (٢) لعله الباطن (٣) كذا بالاصل (٤) لعله متفرق

فيوجد بوجود الاشخاص والتحام الاجرام لان منشأه عن حركات
حيوانية وعال هيو لانية وتصرفه الاستقصات لانها تولد والنجوم
تنتجه والامرار العلوية تصوره وهو من كرم العناصر وتداعى الضمائر
واتفاق الاهواء ولا يكون الا من اعتدال الصورة وذكاء الفطنة
وصفاء المزاج واستواء التركيب والتأليف . — عاصمة — قال القاضي
ابوبكر فهاتم اولاء ترون ما ياتون به من القحة والتهتك وتقتحمون
(١) في البطالات من الترهات والانهاك في الضلالات . ويقال لهم
ما عارضهم به من قابل فاسدا بفاسد وهو باب من الجدل وطريق من
طرق الحق في مقابلة الفاسد بالفاسد وهو باب من النظر قاطع بالخصم
قاصم لظهوره . انكم لم تعلموا للعشق حقيقة انا هو معنى يهوى على
مهبط الصب من قيض الغرب (٢) فينزل بلاعج الحب من قيقب
القلب فيذهل اللب ويعظم الكرب فقربه البعد وحياته القرب ليس
من مزاج الاسطقس ولا من مملكته ولا من قائر الكواكب ولا
افلاكها وانما هو علوي على العلويات بريثى من الهيولات ومعنى اذا
وقع احرق اقطار السموات فنزل على غير ميقات لا يتعلق بالاشباح ولا

(١) لعله ويقتحمون (٢) او القرب

يسترج بالحركات ولا يدكه عالم الحواس ولا يعد في تصرفات الامزجة
ولا يلحقه تاليف لانه فرد لفرد يحرك الا فلاك ولا تحركه
ازمر (١) على البوق ان صاحبوا بشبوط وقابل القوم تخليطا بتخليط
صوت بصوت وخير الصوت افهمه فاسمع نهما هو افراط بتفريط
وقد ذكر الاستاذ المعظم ابو المظفر طاهر بن محمد الاسفراييني شاهفور
ان هذه المشيخة الركيكة اجتمعوا مع نفر من اصحابهم في مجلس لهم
للخوض في الباطل وتكلموا في مسألة ما يصح وصف الباري بالقدرة
عليه فزعمت ان الظلم مقدور لله لكنه لا يفعله لان وقوعه به يدل
على حدوده قليل لهم ما دل على حدوده لم يوصف بالقدرة عليه كالموت
والحركات . فقال النظام لا يقدر الله على ما لو وقع منه كان ظلما
وجورا والمعنى فيه انه لو قدر عليه لم يدر لعله قد جار او كذب
فيما مضى او يحور ويكذب في المستقبل او قد جار الآن في
بعض اطراف الارض ولم يكن لنا من جورة وكذبه امان الا
من جهة حسن الظن به فاما دلائل يؤمننا من وقوع ذلك منه فلا
سبيل اليه . فقال له الاسواري يلزمك على هذا الاعتلال ان لا

يكون قادرا على ما علم انه لا يفعله واخبرنا به لا يفعله لانه لو قدر على ذلك لم نامن وقوته منه فيها مضى او في المستقبل . قال له النظام هذا لازم فما قولك فيه فقال انا اسوي بينهما فاقول انه لا يقدر على فعل ما علم انه لا يفعله ولا على ما لو فعله لكان ظلما منه . فقال النظام للاسوارى قولك هذا الحاد وكهر . وقال ابو الهذيل للاسوارى ما تقول في فرعون ومن علم الله سبحانه منهم انهم لا يؤمنون هل كانوا قادرين على الايمان ام لا فان زعمت انهم كانوا قادرين عليه فما يؤمنك من ان يكون قد وقع من بعضهم ما علم انه لا يفعله واخبر عنه بانه لا يفعله على قول (١) اعتلالك واعتلال النظام في انكار كما قدرة الله على الظلم والكذب . فقالا هذا لازم لك فما جوابك عنه . فقال انا اقول ان الله تعالى قادر على ان يظلم ويكذب وعلى ما علم انه لا يفعله . فقالا له ارايت لو فعل الظلم والكذب كيف كان حال الدلائل التي دلت على ان الله لا يظلم ولا يكذب . فقال هذا محال . فقال له كيف يكون المحال مقدورا لله تعالى ولم احاط وقوع ذلك منه مع كونه مقدورا له . فقال لانه لا يقع الا عن آفة تدخل عليه

(١) او قود . لان الاعتلال يقود الى ما ذكر

ومحال دخول الافات على الله تعالى . فقالا له ومحال ايضا ان يكون قادرا على ما لا يقع عنه الا عن آفة تدخل عليه . فبهت . فقال لهم بشر بن المعتز كل ما انتم فيه تخليط فقالوا له فما تقول انت اتقول ان الله قادر على ان يعذب الطفل الذي لا فنب له ام لا يقدر عليه فقال اقول بانه قادر على ذلك فقالوا له ارايت لو فعل ما قدر عليه من تعذيب الطفل لا عن فنب ما كانت حالة الدلائل التي دلت على انه لا يظلم فقال لو عذب الطفل ظلما له في تعذيبه لكان الطفل بالغا عاقلا عاصيا مستحقا العقاب الذي اصابه وكانت الدلائل بحالها في دلائلها على عدل الله تعالى فقالوا سخفت عينك كيف يكون عادلا بفعل ما هو ظلم فقال لهم المراد (١) انكم اكثرتم على استاذي بشر منكرا عظيما وقد يغلط الاستاذ فقال له بشر كيف تقول انت قال اقول ان الله عز وجل قادر على الظلم والكذب ولو فعل ذلك لكان الها عالما كاذبا فقالوا له هل كان مستحقا للعبادة ام لا فان الله حقها بالعبادة شكر المعبود والظالم يستحق الذم لا الشكر وان لم يستحق العبادة فكيف يكون من لا يستحق الاها فقال لهم الا انا نقول انه قادر

(١) لعله الحرار او الجرار المتقدم

على ان يظلم ويكذب ولو ظلم وكذب كان صادقا عادلا . فقال له الاسكافي كيف ينقلب الظلم عدلا والكذب صدقا فقالوا له كيف تقول انت في هذا فقال اقول لو فعل الجور والكذب ما كان العقل موجودا وما كان ذلك واقعا (١) لجنون او منقوص فقال له جعفر بن حرب انك (٢) تقول ان الله يقدر على ظلم المجانين ولا يقدر على (٣) العقلاء . فافترق يومئذ القوم على انقطاع كل واحد وعجزه عن الانفصال عما الزم على مذهبه . فلما انتهت نوبة الاعتزال الى الجبائي وابنه امسكا عن الجواب في هذه المسئلة . وذكر بعض اصحاب ابي هاشم في هذه المسئلة في كتابه فقال من قال له هل يصح وقوع ما يقدر الله عليه من الظلم والكذب قلنا له لا يصح وقوع ذلك منه ما كان قادرا عليه لان اتدرة على المحال محال . فان قال افيجوز وقوعه منه قلنا لا يجوز وقوعه منه لعله بقبحه وغناؤه . فان قال اخبرونا لو وقع مقدور من الظلم والكذب كيف كان يكون حاله في نفسه هل كان يدل وقوع الظلم والكذب منه على جهله

(١) لعل الاسقطت هنا (٢) خ انا

(٣) خ ظلم العقلاء

او حاجته قلنا ذلك محال لانا قد علمناه عالما غنيا . فان قال او وقع منه الظلم والكذب هل يجوز ان يقال ان ذلك لا يدل على جهله او حاجته فان لا يقال ذلك لانا قد علمنا دلالة الظلم على جهل فاعله او حاجته ، فان قال ما بكم لانجيون عن سؤال من سالكم (١) والكذب منه على جهل فاعله او حاجته باثبات ولا تقي قلنا كذلك تقول فهو لاء دعاة قدرية عصرنا وقد اقرؤا بعجزهم وعجز اسلافهم عن الجواب في هذه المسألة او وفقوا للصواب فيها لرجعوا الى قول اصحابنا فان الله تعالى قادر على كل مقدور ولو وقع كل مقدور منه لم يكن ظلما منه واحالوا قدرته على كذب يصير به كاذبا كما احال اصحابنا ولتخلصوا عن الانرام من الوجرة التي حكيناها واعتذر الجبامي في امتناعه عن الجواب في هذه المسألة بنعم او بلا فذكر مثل هذا السؤال في النبي فقال اخبرونا عن قولكم في النبي لو فعل ظلما او كذب كيف يكون حاله وزعم ان الجواب في ذلك غير ممكن وهذا ظن منه وجواب اصحابنا فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان معصوما عن الكذب والظلم ولم يكن قادرا عليهما ولا ان يقع منه ما لا يقدر عليه . والمعتزلة كلهم غير النظام والاسواري قد وصقوا الله تعالى

(١) لعل هنا سقطا والاصل عن دلالة الظلم والكذب .

بالقدرة على الظلم والكذب ثم عجزوا عن اظهار حكمه ان لو فعل
مقدور لا منها — قال القاضي ابو بكر رضي الله عنه — فقد بينت
لك احوال هذه الطائفة الركيكة اذا هزلوا تساخفوا وتهتكوا واذا
جدوا تحيروا وتحاذلوا ثم انشأت البرامكة طامة عظيمة بان كافوا
الاجناد (١) ايضا ترجمة كتبهم طبيا وطبيعية بالعربية فتولى ذلك
يهودي او نصراني او ملحد لاراس مال له في الاسلام فزج ما نقل من
الطب بالفاظ وعقائد تتعلق بالالحاد وتعارض الشريعة في فروعها
واصولها ليتوهم (٢) [من ترجمت له هذه الامم الفاضلة التي تولت
هذه العلوم العربية كانت على هذه النحل] فطمحت غوسهم الى معرفة
تفاصيلها فاجتمعوا وجمعوا آراءهم كما كانت اغراضهم ولم يقدموا قاضيا
في البلاد الا ان يكون على هذه العقيدة ولا اميرا ولا كاتبا الا وهو فيها
ولا ينظر في سلك الخاصة الا من كان قائلا بها ولا يتوسع في العطا الا لامثالهم
وقد فتن الناس في دينهم وخلا ابن برمك شرا طويلا فكادوا على

(١) هكذا بالاصل (٢) كذا بالاصل ولعل الصواب هكذا : من ترجمت له بالعربية
ان هذه الامم الفاضلة التي تولت هذه العلوم كانت على هذه النحل .

الملك في سعيهم واعدوا على الدين داء دخيلا وعم الباطل وظهرت
الزندقة وثارَت البدع وتوجهت المطالبة على البرامكة الذين كانوا
يعضدون القضاء والامراء والعمال والقائلين بذلك فلما لم يهكم
مطالبتهم بهذه المعاني عند الخلافة لتعذر الطريق الى ذلك من اقاء
البينة وتحصيل الشهادة على وصف العدالة (١) امكانه تدرع الناس
الى المطالبة من جهة الدولة والحريم وكانت الملة على الذهاب فانهم
كانوا قد بشوا الدعاة في آفاق الارض على وجه يطول شرحه فتدارك
الله الملة بان سخر الملك لهدمهم فتقطعوا ايادي سبا وتفرقوا شذرا
مذرا وقد ملؤوا الارض من الباطل واستخلفوا شياطين الانس على
اضلال الخلق من فيلسوف واديب حتى لم يبق بيت الاوفيه من كتب
الاباطيل ما بين ناظر فيها حتى يعلم المراد منها او يختار ما يصلح منه
وتارك ما سواه او راد عليه ليلا يتعلق بموحد فيختل عقده او يتزائل
واستمر ما ورثوا من تركتهم وارثوا من نارهم وصار باطلهم ينسب
نمو الخضاب في اليد ليتحقق الوعد الصادق في فساد الزمان وذهاب
الاديان . — عاصمة — ولم يتعرض لحماية الدين الا آحاد اختارهم الله

(١) يابض لعله ولعدم او نحوه

له ونصبهم للذب عنه فاوهم ابو الحسن الاشعري، وعارضه ابن ورقا
امير البصرة فقام به وجرت بينهما حروب جدال مذكورة وتواتر
بعده الاصحاب في الاحقاب على الاعقاب فحفظ الله دينه على من اراد
هدايته فلم يبق وجه من البيان الا اوضحوه ولا سبيل من الادلة الا
نهجوها وانتدب (١) الى كتاب الله فشرحه في خمس مائة مجلد وسماه
بالمختزن فنه اخذ الناس كتبهم ومنه اخذ عبد الجبار الهمداني كتابه
في تفسير القرآن الذي سماه بالمحيط في مائة سفر قراته في خزانة
المدرسة النظامية بمدينة السلام وانتدب له الصاحب ابن عباد فبذل
فيه عشرة آلاف دينار للخازن في دار الخلافة والقا النار في الخزانة
واحترقت الكتب وكانت تلك نسخة واحدة لم يكن غيرها فتقدت
من ايدي الناس الى اني رايت الامام الزاهد الامام ابا بكر بن
فورك يحكي عنه فلاذري وقع علي بعضه ام اخذلا من افواه الرجل
(٢) فعليكم بكتب القوم (٣) فهي الشفاء من الداء العياء . وكانت
هذه الطائفة النائرة في هذه الدولة القوية لمساء بالبرمكية قد سعت

(١) يعني الاشعري (٢) لعل الصواب الرجال (٣) يعني بهم المذكورين قبل من
الاشعري واصحابه

في كيد الاسلام كما بينا واصطنعت من ذكرنا وتكاثرت فريت في
حجرها طوائف كابن المقفع وابن الراوندي والجاحظ المعتزلي وكثير
من امثالهم قد استسنوا في الستر انه لا مدرك الا العقول وانها تغني عن
الرسل ولا مدرك في عقد او قول او عمل الا والعقل مستقل به .
وقسموا المدارك اربعة . — المدرك الاول — معرفة الموجودات
كالسما وما اشتملت عليها من افلاك دائرات وكواكب نيرات والارض
وما كان فيها من معدن ونبات وعددوا مركبات وبسائط مفردات
وهي الماء والهواء والتراب والنار ، والمعادن واجتماعها مزاجا ؛
وافتراقها تعددا وازدواجا ، على الجملة في كلها وعلى التفصيل في النظر
في الانسان وتركيبه وما يختلف عليه من احواله ، والمطر وما يرتبط
به . — المدرك الثاني — سموا ماورا الطبيعة وهو النظر في الصانع
ما هو وما هو عليه وكيف نشأت الموجودات عنه وترتبت منه
— المدرك الثالث — النظر في المصالح العامة التي تقوم بالقانون
الانساني في خلقه وخلقها مما يتعلق بصفاته وتكريماته ودنائه (١)
وساقوا ذلك كله على تدبير في النظر سموه السياسة وادب النفس

وغير ذلك (١) ومهد واقبل ذلك كله طريقا الى تحصيل هذه المدارك بالعقول سموه المنطق مهدوا فيه بزعمهم انواع الادلة وشروط النظر مستوفي بتفهم المفردات منه ثم وجه التركيب عليه وقسموه ثمانية اقسام وكانت هذه امورا تكلمت فيها الاوائل عند دروس الشرائع وفترات الرسل وتمكن الشيطان من الخلق في مزج الباطل بالحق فارسل فيهم جنود الضلالات بهذه المقالات . وعند ما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم على درس من الملل وانطماس من السبل وفترة من الرسل باظهر الايات وظهرت له الف من المعجزات حسب ما امليناها في كتاب انوار الفجر من مجالس الذكر فانقذ الله به الخلائق من الهلكة واعلا به من الاسلام الكمية واكمل به علينا النعمة ثم استأثر به وما زالت الحال تنقص حسب ما وعز به حتى آلت الحال الى ما آلت اليه ولا بد من نفوذ تام الوعد كما نفذ ابتداء ولا فصار عند الخلق بهذه المعاني . — قاصمه — لم تبق لهم قائمة ومن اغرب ما دسوه اليها على لحم الخنزير وانه يناسب لحم بني آدم فصار بذلك اعدل اللحوم . — عاصمة — قال القاضي ابو بكر رضي الله عنه يا الله (٢) وذهاب

(١) لم يذكر المدرك الرابع فلعل طريق المدارك وهو المنطق عدرا بها لها (٢) لعل الاصل من

العقول الى ذهاب الاديان . يترجم اليهودي والنصراني والملاحد عن رجل يسمى جالينوس لاندري من هو ولا علي اي ملة كان الا ما حكموا عنه من انفسهم وترجموه باختيارهم فيجعل اصلا ما ترجمه في الاعتقاد والعمل وهبك انا سمعنا ذلك من راس الاطباء يقال لهم بهم علمتم ان لحم الخنزير اعدل اللحوم . بشعره اذ مسخ ، او بلونه اذا سلبخ ، ام بطبعه اذا طبخ ، ام بشحمه اذا سلبخ واي مناسبة بينه وبين الانسان الامن جهة الحيوانية وذلك يشترك معه فيه (١) مع الثور والقرد هذا على رجلين وذلك على اربع وانت ترى لحم ذوات الاربع كيف تختلف مراتبها ويتبين (٢) بعضها عن بعض في طبائعها وكذلك ما يمشى على بطنه من الحيوان تختلف مراتبهم وتباين اكثر من تباين ذوات الاربع وتبعد عن ذوات الاربع ابعادا عظيمة وان لحوم ذوات الاربع عندهم لتباين في طبائعها ومناذرها ومضارها على انها ذوات اوبار واشعار . فما تقرب (٣) من الخنزير من يمشى على رجله . هل هو الا ارادة منهم لاحياء دينهم وعصدهم لنجاتهم . هلا قالوا ان لحم القرد اشبه بلحم الانسان لحدّة ذهنه وعظيمة فهمه . وان كل حيوان نسج بطبعه

(١) اهل مع زائدة (٢) او يندز او يتباين (٣) او يقرب

الا لادمى والقرد . اولست ترالا يصرف انامله تصرف الانسان وهل
 الاخلاق عندهم الا آثار الخافقة ، والحركات الا امارات الطبيعة فاين
 هم عن هذا معرضون ، قاتاهم الله انى يوفكون ؛ ونصر هذه الطائفة
 العمياء من اصحابنا ومن اهل جادتنا فانهم عن هذا غافلون . — مزيد
 بيان — ان البارى في مخاوقاتة يفعل ما يريد ويغير في مخاوقاتة بين
 الاجناس والانواع خالق الحيوان على انواع كما خالق النبات على
 انواع صارت بعدها اجناسا فمن الحيوان ماش على رجاين ومنهم على
 اربع ومنهم على بطنه . والاصل ماء ، وليقل قائلهم ماشاء ، (١) فليانزه .
 ذلك قرط اذن وطرق جين ووشاح خصر وخدم قدم وسوار ساعد
 وقد جعل تعالى لكل الحيوان لسان واحد وجعل للحية لسانين
 وكذلك كل حيوان اذ قطات له رجل تدرج على الاخرى الا
 النعام وجميع الحيوان له ذكر ، ورثة الا الفرس وكذلك الحوت ليست
 له رثة وجميع حوت البحر له لسان وحوت البحر له لسان وجميع
 آدم والقرد فانها في البدن ، جميع الحيوانات اذا نام اغلق عينيه
 الارنب ومن اغرب ما نزل عن الذئب انه يخاف عينه الواحدة ينام

ويفتح الأخرى يحرس بها فإذا مضى نصف الليل دأول بينهما وقالوا
 إن الأسد يفترس كل شيء إلا المرأة الحائض إذا وصيت إليه اعرض
 عنها والنطف تختلف بقاؤها في الأرحام مع اتحاد الحيوانية والتوليد
 فأقله شهران وأكثره للقليل مبيع مدين إلى أشياء غريبة هم قمارها وما
 عقلوها ولا ردوا إلى المشيء والأناظر امرها ولا جواب لهم عنها . قال
 القاضي أبو بكر رضي الله عنه -- عاصمة -- وقد جاء الله كما قدمنا
 بطائفة تجردت لهم وانتدبت بتسخير الله وتأييده للرد عليهم ممن قدمنا
 ذكره من أديان الأئمة إلا أنهم لم يكاموهم بلغتهم ولا ردوا عليهم
 بطريقتهم وإنما ردوا عليهم وعلى أخوانهم من المبتدعة بما ذكر الله في
 كتابه وعليه لنا على لسان رسوله فإيا لم يفهموا تلك الأغراض بما
 استولى على قلوبهم من صدأ الباطل طفقوا يهزؤون من تلك العبارات
 ويطعنون على تلك الدلالات وينسبون قائلها إلى الجهالات ويضحكون
 مع أقرانهم في الخلوات . فانتدب للرد عليهم بلغتهم ومكاشفتهم
 بسلاحهم والتمس عليهم بآدلتهم أبو حامد الغزالي فأجاد فيما أفاد
 وأبدع في ذلك كما أراد الله وأراد وبلغ في فضيحتهم المراد
 وفسد قلوبهم من قلوبهم وذبحهم بمداهم فكان من جيد ما

وغير ذلك ومهدوا (١) قبل ذلك كله طريقا الى تحصيل هذا المدارك
بالقول سموه المنطق مهدوا فيه بزعمهم انواع الادلة وشروط النظر
مستوفى بتفهم المفردات منه ثم وجه التركيب عليه وقسموه ثمانية
اقسام وكانت هذه امورا تكلمت فيها الاوائل عند دروس الشرائع
وقرات الرسل وتمكن الشيطان من الخلق في مزج الباطل بالحق
فارسل فيهم جنود الضلالات بهذه المقالات . وعند ما بعث الله محمدا
صلى الله عليه وسلم على درس من الملل وانطماس من السبل وفترة
من الرسل باظهر الايات وظهرت له الف من المعجزات حسب ما
امليناها في كتاب انوار الفجر من مجالس الذكر فانقذ الله به الخلائق
من اهللكة واعلايه من الاسلام الكمية واكمل به علينا النعمة ثم استأثر
به وما زالت الحال تنقص حسب ما وعز به حتى آلت الحال الى
ما آلت اليه ولا بد من نفوذ تام الوعد كما نفذ ابتداء ولا فصار عند الخلق
بهذه المعاني . — قاصمة — لم تبق لهم قائمة ومن اغرب ما سدود الينا
على لحم الخنزير وانه يناسب لحم بني آدم فصار بذلك اعدل اللحوم .
— عاصمة — قال ابوبكر رضى الله عنه يا الله (٢) وذهاب العقول الى

(١) لم يذكر المدرس الرابع فلعل طريق المدارك وهو المنطق مد رابعها (٢) لعل الاصل من

ذهاب الاديان! يترجم اليهودى والنصراني والملحد عن رجل يسمى
جاليينوس لاندري من هو ولا على اى ملة كان الا ما حكموا عنه من
انفسهم وترجموه باختيارهم فيجعل اصلا ما ترجمه في الاعتقاد والعمل
وهيك انا سمعنا ذلك من راس الاطباء يقال لهم! بم علمتم ان لحم
الخنزير اعدل اللحوم . بشره اذ مسخ ؛ او بلونه اذا سلخ ، ام بطعمه
اذا طبخ ، ام بشحمه اذا سلخ واي مناسبة بينه وبين الانسان الا من
جهة الحيوانية وذلك يشترك معه فيه (١) مع الثور والقرد وهذا على
رجلين وذلك على اربع وانت ترى لحم ذوات الاربع كيف تختلف
مراتبها وتبين (٢) بعضها عن بعض في طبائعها وكذلك ما
يمشى على بطنه من الحيوان تختلف مراتبهم وتبين اكثر من تبين
ذوات الاربع وتبعد عن ذوات الاربع ابعادا عظيمة وان لحوم ذوات
الاربع عندهم لتبين في طبائعها ومنافعها ومضارها على انها ذوات او
باروا شعار . فما تقرب (٣) من الخنزير من يمشي على . . . هل هو
الا ارادة منهم لاهياء دينهم وعضد لنحلثهم . هلا . . . لحم القرد
اشبه بلحم الانسان لحدة ذهنه وعظيم فهمه . وان . . . وان نسج

(١) لعل مع زاينة ٢٥ او يميز او يبين [٢] او يقرب

بطبعه الا لادمى والقرد. او لست تراه يصرف انامله تصرف
الانسان وهل الاخلاق عندهم الا آثار الحلقة، والحركات الا امارات
الطبيعة فانهم عن هذا معرضون، قائلهم الله انى يوفكون، ونصر
هذا الطائفة الصياء من اصحابنا ومن اهل جلدتنا فانهم عن هذا
غافلون. — مزيد بيان — ان البارى فى مخلوقاته يفعل ما يريد ويغير
فى مخلوقاته بين الاجناس والانواع خلق الحيوان على انواع كما خلق
النبات على انواع صارت بعدها اجناسا فمن الحيوان ماش على رجلين
ومنهم على اربع ومنهم على بطنه. والاصل ماء، وليقل قائلهم ما
شاء. (١) فليزمه ذلك قرط اذن وطوق جيد ووشاح خصر وخدم
قدم وسوار مساعد وقد جعل تعالى كل الحيوان بلسان واحد وجعل
للحية لسانين وكذلك كل حيران اذا قطعت له رجل تدرج على
الاخرى الا النعام وجميع الحيوان له كرش ورثة الا الفرس وكذلك
الحوت ليست له رثة وجميع حوت الماء له لسان وحوت البحر له
لسانان وجميع بني آدم ركبهم فى ارجاءهم والبهاائم ركبها فى ايديها
وقالوا ان جميع بهائم الوحش كفرنبا فى ارجلها الا ابن آدم والقرد

فانها في الايدي وجميع الحيوان اذا نام اغلق عينيه الا الاونب ومن
اغرب ما قالوا عن الذيب انه يغلق عينه الواحدة ينام بها ويفتح الاخرى
يحرس بها فاذا مضى نصف الليل داوول بينهما وقالوا ان الاسد
يفترس كل شيء الا المرأة الحائض اذا رميت اليه اعرض عنها والنطف
تختلف بقاؤها في الارحام مع اتحاد الحيوانية والتوليد فاقله شهران
واكثره للفيل سبع سنين الى اشياء غريبة هم نقلوها وما عقلوها ولا
ردوا الي المشيئة والاثار امرها ولا جواب لهم عنها - قال القاضي
ابوبكر رضى الله عنه - عاصمة - وقد جاء الله كما قدمنا بطائفة
تجردت لهم وانتدبت بتسخير الله وتأييده للرد عليهم ممن قدمنا ذكره
من اعيان الائمة الا انهم لم يكلموهم بلغتهم ولا ردوا عليهم بطريقتهم
وانما ردوا عليهم وعلى اخوانهم من المبتدعة بما ذكر الله في كتابه
وعليه لنا على لسان رسوله فلما لم يفهموا تلك الاغراض بما استولي على
قلوبهم من صدى الباطل طفقوا يهزؤون من تلك العبارات ويطعنون
على تلك الدلالات وينسبون قائلها الى الجهالات ويضكون مع
اقرانهم في الخلوات - فانتدب للرد عليهم بلغتهم ومكافتهم بسلاحهم
والنقض عاينهم بادلتهم ابو حامد الغزالي فاجاد فيما افاد وابدع في

ذلك كما اراد الله واراد وبلغ في فضيحتهم المراد فافسد قولهم من قولهم
 وذبحهم بمدام فكان من جيد ما اتالا (١) واخسن ما رواه ورءالا. وافرد
 فيما يختصون به دون مشاركة اهل البدع لهم كتابا سماه تهافت
 الفلاسفة ظهر (٢) فيه منته ، وصحت في درجة العلم منزلته ، وابدع في
 استخراج الادلة من اقران على رسم الترتيب في الوزن الذي شرطوه
 على قوانين خمسة بديعة في كتاب سماه القسطاس ماثلا . واخذ في
 معيار العلم عليهم طريق المنطق فرتب بالامثلة الفقرة والكلامية حتى
 بحافيه رسم الفلاسفة ولم يترك لهم مثالا ولا ممثلا واخرجه خالصا عن
 دسائسهم بيدانه ادخل فيه اغراضا صوفية فيها غلو وافراط ، وتداول
 (٣) على الشرع وانبساط . وقد كان تعرض مسخيف من بادية بلدنا
 يعرف بابن حزم حين طالع شيئا من كلام الكندي الى ان يصنف
 في المنطق فجاء بما يشبه عقله ويشاكل قدره . وكانت ابو حامد تاجا
 في هامة الليالي ، وعقدا في لبة المعالي ، حتي اوغل في التصوف واكثر
 معهم التصرف ، فخرج على الحقيقة ؛ وحاد في اكثر احواله عن الطريقة ؛
 وجاء بالفاظ لا تطاف . وهما ليس لها مع السريفة انتظام ولا اتساق .

(١) او بذه (٢) الاولى ظهرت (٣) كذا بالاصل

فكان علماء بغداد يقولون لقد اصابنا الاسلام فيه عين فاذا ذكرناه جعلوه في حيز العدم ، وقرعوا عليه السن من ندم ، وقاموا في التأسف عليه على قدم . فان لقيته لقيت رجلا قد علا في نفسه ؛ ابن وقته لا يبالي بغده ولا امسه . فواحسرتاه عليه اي شخص افسد من ذاته ، واي علم خلط وخلط فيه مفرداته . ماذا الام من المحامد ، وكم حايده عنه وحامده . وكان من ترجم عن الفلاسفة ترتيب الادلة الذي سموا حد المنطق قد ضرب فيه الامثلة الهندسية والطبائية والالاهية ليتدرب القارى بذكرها ويانس بتكرارها ويطمح الى مطالعتها ويتشرف (١) ويستعد لاعتقادها حتى يعلمها وهي في كل ذلك تسدك (٢) بقلبه ويطمح اليها بطرفه ويتعلق منها بامنيته فتزل بها (٣) القدم . وعلى كل حال فالذي اراد لكم على الاطلاق ان تنصروا على كتب علمائنا الاشعرية وعلى العبارات الاسلامية والادلة القراءانية وانتم في غنا عن ذلك كله . وخذوا في ذلك مني نصيحة مشحونة بنكت من الادلة وهي ان الله سبحانه رد على الكفار على اختلاف اصنافهم من ماحدة وعبدية او ثمان واهل كتاب وطبيعة وصباة وشركة (٤) ويهودية بكلامه وساق

[١] او يتشرف (٢) او تسدك (٣) نخ به (٤) لعل الصواب شركية

انضل سياق ادلته وجاء بها في احكم نظام وابدع ترتيب فعلى ذلك
 فعولوا فن اباحامد وغيره وان كان لبس للحال معهم لبوسها ،
 واخذ نعيمها ورفض بوسها واحيا ارواحها وتقوسها ، فليس كل
 قلب يحتمله وقل وجود نفس تستقل به فهو وان كان سيلا للعلم
 ولكنه مشحون بالغرر والشرع قد نهى عنه والعقل يستحث عن
 الانكفاف والهروب منه - اما ان الرجل اذا وجد من نفسه منة او
 قرس فيه الشيخ المعلم له ذلك فلا بد من توقيفه على ماخذ الادلة
 واتساعه فى درجات العلم وتمكنه من بحبوحات المعارف حتى يكون
 مستقلا باعباء الشريعة مطيقا على حمل اثقالها بصيرا بالنضال عنها والذب
 عن حرمانها اذا احتيج اليه فيها . - واما اصحاب الطبيعة - فقصتهم
 بديعة ؛ وذلك ان القدرية لما كانت تدين دينها وتنشر عقيدتها وكان
 الجاحظ المفترى على جهالته وثامة بن اشرس على خساسته وابن المقفع
 على فهاهته وابن الراوندى على حماقته ومن تابع كل واحد منهم في
 صفاته تسترت بالاسلام ولبست جلده لستر عورتها في مخالفته وجعلت
 تغتال (١) الدين ببعان ترهب (٢) بها على العامة وتأخذها من ظواهر

الالفاظ وتقدس مذاهبها في عقائدها كأنها تعضد الاسلام تتعلق في ذلك بآيات متشابهات واحاديث مشكلات فتركت المحكم وراء ظهرها لان ارباب الطبيعة يدعون ان النشأ في هذا العالم على التركيب انما هو من تأثير البسائط في الاصل (١) وينشأ مركب عن مركب هكذا على الترتيب وذلك لانهم رأوا تركيب الكون في الموجودات المشاهدات واحدا بعد واحد فتسبوا الثاني الى الاول وعاقبوا اللاحق بالسابق والحقوا المتقدم (٢) المتأخر وجعلوا منه باقترانته به في الوجود وارتباطه معه في التواصل وذهلوا عن المنشئ الحقيقي فكانت بصائرهم بعيدا لا بصارهم وجدا لهم اقوى من ابصارهم وتخيلات المعتزلة ومن دان دينها من القدرية فقالوا ان الثاني يكون عن الاول برسم القول. قال القاضي ابوبكر هذه لفظة اخترعها لهم الجاحظ المتري مستفادة من الولادة وهي خروج الشيء من الشيء وكانت هذا لما نشأ عن هذا ولم يقولوا انشأ احترازا من المشاركة مع المنشئ المنفرد سبحانه فقالوا انشأ (٣) عنه وعبروا عنه بالتولد تمسينا له واخراجا له بزعمهم من حيز المجهول الى حيز المعلوم. فاما الفلاسفة فبنوا على

(١) خ في الارض (٢) اي المتقدم بالتأخر (٣) اما نشأ واما انشئ

اصلهم في ان الفاعل لا يفتقر في كونه فاعلا الى حياة وقدرة واردة بل يكون شيء عن شيء بامور باردة ورتب فاسدة حتى ان بعضهم يقول في تحقيقه حين ظهر له ان شيئا من الكوائن لا بدله من مكون ان الافلاك تتحرك بعشق بعضها لبعض اذاحرك منها واحد للآخر حتى ينتهي الى فلك الاخير فيقول انه تحرك بعشقه للاخير فهي حركة (١) عشقه فقر هؤلاء من هذه المقالة لا شئوعتها وقالوا نشأ هذا عن هذا وعبروا عنه بالتولد تحسينا له كما قدمنا ، وعلى قاعدة الفلاسفة قعدوا وحول دائرتهم دوبروا ولكن قاعدتهم ادرت بهم ودائرتهم غلظت (٢) عليهم وقد تمهدت القواعد الشرعية والعتبة في اثبات الصانع وانا امهد لكم طريقين [٣] - الطريق (٤) الاول - ان الخاطر اذا جال فيه ان التكوينات في عالم الكون والفساد في محاط فلك القمر يترتب في الوجود من ذواتها بطبيعتها او من ذات اخرى بطبيعتها فيها وانطباع هذا لها حتى ينتهي الى المراد (٥) فاحضر بذهنك وردها الى ما قبلها حتى تنتهي معهم الى موقف اول لاسابق له فان اراد ان يتمادي قيل له قف ياسيار قد سال بك التيار وان كنت تمشي في

(١) كذا بالاصل [٢] او كانت [٣] او طريقين (٤) خ الطريقة الاولى (٥) او فاحصر

معقول فلا تتعدا الى تعطيل وتتيه في التضييل وتقع في غير معقول بالتسلسل الى ما ليس بمحصول . واذا وقف الخاطر او المناظر ولا بد له من ذلك قيل لها او لاحدهما هذا المنتهى في النظر المبتدا في الكون كيف يكون هذا عنه صادرا يكون على وجه صدور الفعل المفعول من الفاعل المعقول ذي القدرة والحياة والعلم والارادة والتدبير والتقدير ، او صدور حركة الخاتم عن حركة اليد . فان اوقفوه على فاعل بتلك الصفات فقد وقعت دائرة النظر على قطب التوحيد وان هم قالوا انه يصدر عنه صدور كوكبة الخاتم عن حركة اليد فيلزمهم ان لا يصدر عن الاول الاثبات يماثله وهكذا الى الاخر فمن اين ينشا التغير ويأتي اعنيد عن الضد والمختلف عن المتفق والعدد عن المفرد . وعلى هذه القاعدة في دلالة الصانع به الله سبحانه بقوله « وفي الارض قطع متجاورات وجنات من اعناب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل ان في ذلك لايات لقوم يعقلون . » فنبه بهذه الاية في الاحرف اليسيرة على المعاني العظيمة بالادلة المحدودة بانك تنظر الى الارض ما بين سهل وحزن وحجر وتراب لدن انواع مختلفة وارواح مفترقة زرع وبنات

واشجار اشجار اصل كل شيء منها واحد. ينظر الى الجنة التي تثبت
 عنها ذات اجزاء متساوية فاذا تزايدت للنبات تزايدت عن تلك الصفات
 وانقسمت الى عرق يعلو قشر (١) يتراقا الى غصن ينتهي الى
 عذق ينقسم الى ورق وزهر وثمر. الارض واحدة والماء واحد والجنة
 واحدة وكل ما ينشا عنها لا يماثلها ولا يماثل في نفسه. بل لكل واحدة
 هيئة مخصوصة ولون مخصوص وطعم مخصوص. والماء الذي شانه
 الرسوب يصعد الى الجميع ويجري فيه حتى يسيل على جميع جوانبه
 ونواحيه. فيايها الحاضر والناظر، اين الفاظك الرائقة، وحكمته
 الفاتقة ابن لي هذه الاختلافات كيف تعدد (٢) والطبع واحد دون
 شروط الفاعل المتصف بالفعل (٣) حقيقة، هيئاتها انا معك دائر
 فقل مانت قائل وصر الى مانت صائر، وابن لي كيف دارت عليك
 الدوائر، وخذلتك الصبائع، فمالك من قوة ولا ناصر. ودعني من
 نويغة اذا وقف على هذا زوى حاجبه وادار قرنيه وفرق كالمبتسم بين
 شففيه فليخرج ما يصدر: وليذكر ما شاء ان يذكر، فهذه الطريقة
 لازمة له فلا مبرح له عنها ولا محيص منها — الطريقة الثانية —

(١) او يترقي (٢) انى تعدد (٣) خ بالصنع

لا خلاف بينهم ان النيرات السبعة في الافلاك السبعة هي الفاعلة المدبرة
ولكل واحد منها جزء يتقرب به ولكنهم جعلوا الادمي بينهم عشرين
وقسموه عليهم واعطوا لكل واحد منها جزءا من الادمي وشهرا من
أيام تربيته وحينئذ فيقال لهم ليس هذا معلوم (١) ضرورة فيتفق العقلاء
عليه ولا وجدنا نظرا يوصل اليه ولا دويما خبرا يدل عليه ، هاتوا
برهانكم ان كنتم صادقين . وكل مذكروا فقد تقدم ذكره بطلاله
— مضايقة — اذا قلتم ان الكون والفساد في مقعر فلك القمر فمن اين
يصل عنها تائر مافوقهما من باقي الصانعين ولا يخلو ان يكون فلك
القمر محيطا بهذا العالم او يكسنف (٢) بعضه ويبقى البعض في خلاء
عنه وايها قلتم فلا مخرج لكم منه . ان قاتم انه محيط به وان هذا
العالم في محاطه كالدارة في الدرج فمن يجمع بينه وبين تائر مافوقه وبينهما
حجابا وحجب غيره ان كانوا على مثاله ومحال وصول التاثير عندكم
من وراء حجاب يملا الفم ذكره فكيف قدره . وان قاتم انه لا يحيط
فلك القمر بهذا العالم فما يخرج عن محاذاة فلك القمر هل يحيط به
خلاء اوله محيط اخر سواه ، فان قلتم يحيط به خلاء فلعدم ليس

(١) يقرأ بالاضافة (٢) او ويكن

بمحيط ولا يحاط به ولا هو طريق لشيء ولا عليه طريق لمحسوسا
ولا معقولا. وان قلتم ان هناك محيطا به فعينوه. فان قلتم انه يحيط به
الذى فوقه قلنا لكم وما حكم الفلك الثانى آ الاحاطة بجميع فلك القمر
او بعضه فان قلتم بجميعه فما هذا التحكم او ما ذلكم عليه. وان قلتم انه
اكبر منه قيل لكم وقد يكون الشياآت عظيمين متقاوين فى حيزين
مختلفين وان قلتم انه يحيط ببعضه فهل يقابل المحيط منه للمحيط
من فلك القمر او يقابل الخالى من احاطته فان قاب الخالى فلم لا يصل
تأثر الثانى او الثالث الى هذا المؤثر دون ترتيب مع هذا المؤثر الاول
حتى يتعارضوا فيما فعل كل واحد منهما فيفسد التدبير ويختل النظام.
وقد جعلتك على هذا الاصل فخذ لكل فصل وادره بجميع وجوهه فليس
لهم عنه محيص (١) وقد قلت فى هذا المعنى لبعض اصحابنا اياتا توحيدية
كن لالا له كما كانت لك ولا تهتبل بمدار الفلك
فان الالهك قد احصىكم معاليه من عال او من ملك
ومن ذل او عز فى موطن ومن عاش فى نعمة او هلك
فلا ترج ذلك من غير لا ودع عنك من شك او خذلك

وخل المضلين في غيهم وقل للكواكب من اصلك
وانت تغور وانت تغور فمن غاص منك ومن بذلك
ولو فلك دار من ذاته اقام اذ شاء او سلك
وان لم يكن ذاك من طوقه فاني يقال له ذاك لك
فليس المدبر الا الذي تغاير عنك وما شاكك
فيا بها الذنب ما عقلت ويا بها القدم ما اغفلت
امن كان عن صونه عاجزا اترجوه للغير ما جهلك
تنبيه قد بان وجه الدليل وقد آن ان (٢) تعرف من دل لك

— تنزيل — لما تعلق القدرية بدليل الفلسفية في هذه المسألة
والفيها تحتها نزلنا في الكلام معها وهتكنا سترها ، وفصل
القول معهم في التوليد معلوم وقد طوله القاضي والشيخ ابو الحسن
لكن بمناقضات لا بدلالات فانه اسخف من ان يدل على فساد ، وانما
اراد هؤلاء العلماء انهم لم يوفوا به وانهم يناقضوا فيه فشانكم
وايلا ، واما نحن فنورده عليهم طريقة قريبة المرام ضابطة لشعب الكلام
فتقول قد حررناها قبل هذ بنصها في غير ما املاء حتي يكون

التكرار لتوكيد الالفاظ والمعاني ، فذلك اضبط لها : واول من
يؤثر عنه هذا المذهب معمر القدرى والجاحظ المقترى وقد قام بحمد
الله وتوفيقه الدليل على ان الله وحده خالق الاجسام والاعراض
وتبين ان العبد مكتسب غير فاعل فاذا ثبت استحالة الفعل من الحي
العالم الذي يقبل الامر والنهي فاستحالته من الموات اثبت ، ولان
الاحراق الكائن مع اتصال اثار بالاجسام المحترقة فعل محكم ان
اضيف اليها بطل الاستدلال بالفعل المحكم على الحياة والعلم نعم وعلى
الوجوب وانقلبت الحقائق وبطلت الادلة ، ولان النار (١) وان
احرقت بذاتها وجب ان تحرق كل ما يتصل بها من حر (٢) وبارد
ورطب ويابس فان كانت تحرق بصفة لها وهى الحرارة فلا يخلو
ان تنتقل الى المحترق وذلك باطل لاستحالة بقاء العرض فضلا
عن انتقاله او تحرق الحرارة وهى قائمة بالنار وهى مع ذلك محال
شنيع وهى مجرد (٣) الاحكام للمحال والمعاني القائمة فمعال آخر
فبيض عمر ببياض زيد ويسود بكر بسواد خالد ، فان قيل لى في
المشاهدة تريد ان تشكك الخلق قلنا المشاهدة وجود الاحراق فاما

(١) لعل الاولى بسقوط الواو (٢) الاولى حار [٣] او تجدد

نسبته الى النار فدعوى ، فان قيل وجدنا النسبة عربية شرعية قلنا
 اضاف الله تعالى المعاني الى الاسباب عند وجودها على حكم اللغة
 العربية . والحقيقة وراء ذلك ، والذي يكشف الغطاء معهم في ذلك
 ان يقال لهم ليس لكم عمدة الا اقتران الوجودين وهو اتصال النار
 بالاجسام ووجود الاحراق حينئذ فجهلكم بحقيقة الفاعل القادر
 اضفتهم الى اجماد ولم يراقبوا ان يقولوا ان جمادا فاعل قوى محكم فيلزمكم
 مثله في الاقترانات الموجودات في العالم كلها . واولفها حجة واضحة
 محجة الاب والام يتولد بينهما الولد فاذا اودع الاب النطفة في الرحم
 اقترن بذلك اختلاف الاوصاف على النطفة واسلاك الروح فيها
 والقوى المحركة والمدركة ولا يقال انها موجودة به ولا مضافة اليه
 وان اقترن ذلك به بل يحياونها على الاول بواسطة وبغير واسطة من
 اسماء يسمونها ملائكة وماذا يقولون فيها من البهتان وينصرهون (١)
 به من الطغيان وذلك يلزمهم فيمن غمض عينيه فلم ير شيئا ففتح
 عينيه فادرك ان لون فيقول ان فتح البصر ولد ادراك الالوان
 في العينين وكذلك في نور الشمس مثله وفي اقترانات لا تحصى

كثيرة فبطل هذا التعلق جملة ولكنهم لما راوها الفاظا اعتادوها سدكت
بقلوبهم حتى لم يستطيعوا ان ينزعوها عنها وقد استوفينا ذلك
في كتب الاصول وهذه نبذة منه — التفات — ونعود الى القول
مع من اتدبنا اليه فنقول واما المتألهة منهم فهم اعظم الطوائف فليقة
وارداهم طريقة لا يعقد (١) معهم على قول ولا يستقر معهم من التحقيق
على منزل ومال الحاصل من تخليطهم الى قدم العالم الذي يبنى على
عدم الصانع ويعتقدون استحالة الفنا الذي بنوه على انكار الحشر
والنشر والثواب والعقاب ومنهم من يذكر الصانع والحشر والثواب
اسماء لا مسميات لها كما قال الشاعر

اجترو زور على نار مضرمة اوفى نعيم اركب او على قدم (٢)

اسماء منقبة في غير مرتبه كالشي يخبر عنه وهو في العدم

واذا نظرت الى كلامهم في ذلك كان لك معهم طريقان احدهما
التعلق بما لم يطرده على اصيلهم ولا وفوا به ولا المعقول فيه وهي
مناقضة عائدة على اصل من اصول علومهم الضرورية بالبطان وذلك
انهم يقولون هذه الهية لانقاد ولا انقضا ولا استحالة ولا تغير بافلاكها

(١) هذا اقرب ما يضر من الاصل (٢) كذا بالاصل ولم افهمه

وصفاتها وحركاتها واقسامها فيقال لهم فاذا كانت حركة القمر في
 فلكه لانهاية لها وحركة زحل لانهاية لها فلا يصح ان تنسب احدهما
 الى الاخرى لان ما لا يتناهى لا ينسب مما (١) لا يتناهى فان نسبوا فقد
 خرجوا عن المقول ولا بد لهم من ذلك وان لم ينسبوا فقد ابطالوا
 مذهبهم وتديروهم ونسبة شيء الى شيء منها اوبها - الثاني - ان
 يقال لهم كل ما كان له اول جاز ان يكون له اخر لانه لا يصح ان
 يوجد لنفسه وما اوجده غيره جاز ان يعدمه . ولما وقف النظر الى
 هذا الموضع الذي لا بد منه انكروا العدم وفي الاول (٢) وانكروا
 الاعدام وجوزوا وجود شيء من شيء واحالوا عدمه منه او من غيره
 وكان في ذلك كلام طويل ليس هذا موضعه هذا القول يسكتهم
 عنه ويجديهم (٣) معكم . ومن الغريب ان صاحب الجيم عندهم قال
 لو كانت الشمس فانية لادركها الذبول بطول الفنا فيقال له هذا فاسد
 على مذهبك وعلى طريق الحق . اما فساد ذلك على مذهبك فالذبول
 عندك انما يكون بنضب المادة ولعل مادة الشمس لم تنضب واما
 على مذهبنا فلان العدم انما يكون عن قطع الاعراض وذلك مبين

(١) لعل الاولى لما (٢) لعل العوَاب سقوط الواو (٣) هذا اقرب ما يظهر

على التحقيق في كتب الاصول بجميع وجوهه - وقد قال ابو الحسن معرفة الصانع ضرورة وتحقيقه انه ان كان العالم صنعة فهي صادرة عن صانع قطعاً ضرورة المعنى والدلّظ واما الفناء الذي احواله فشاهد في بعض العالم وهو معلوم فيما لم يشاهد بالدليل المتقدم حسبما سطر في كتب الاصول واما انكار الحشر فشاهد [١] في اشادة النبات بعد الاستحصاد وهم يقولون هذا في عالم الكون والفساد - قلنا عنه جوابان - احدهما - انه اذا ثبت وجود الاعادة للماني كجريان العادة فيه على وجه لا يلزم ان تكون تلك العادة واجبة الاعلى تقدير ان يكون الفعل من تلك الاسباب وقد بينا فسادها فلم يبق الا انه يعيد الفاعل متى شاء كما اخبر - وقد قالوا ان الصفة تعود على التفصيل والجملة بعد الدورة العظمى وذلك لاثنتين وسبعين الفا دورياً في نقطتي الحمل والجدى فيقال لهم فهل تعود بصفتها على الجملة والتفصيل او بالبعض فان قيل تعود بالكل قلنا فلم لاندكر انفسنا كما كنا وان قيل تعود بالبعض لاننا قد فاتنا ذكر ذلك فينا قلنا فالذي فوت الذكر تلك الصفة يموت منها غيره ويعدمها ويوخرها ويغيرها وبطل بهذا وجوب نسبة شيء من

ذلك الى حركات الفلك او الى ما ينسب اليه لان اختلال دقيقة منها
يوجب اختلال الجميع . فان قالوا فقد رويتم ان الله لما خلق آدم استخرج
منه نسم بنيه فقال لهم الست بربكم قالوا بلى ثم اوجد لهم فلم يذكرها .
قلنا نحن نقول ان الباري هو خالق الخلق وصفاتهم من حركة
وسكون وعلم وذهول وما شاء او وجد واعاد وما لم يشا اخبر عنه
فاما به وهذا لازم لكم ساقط عنا كما بينا وكذلك معرفة الثواب
والعقاب معلوم من جهة الخبر وقد شيب (١) بعض الفلاسفة بانه
مدرك بالعقل في تخليط تكدر (٢) بالقدرية — وهلة — وقد كان
ابو حامد الغزالي يميل الى ذلك ويستطرقه قلت له مامعنى قول النبي
صلى الله عليه وسلم في صلاة الكسوف ورايت الجنة فتناولت منها
عنقودا فلو اخذته لاكلتم منه ما بقيت الدنيا . كيف يكون صفة دوام
اكله ووجوده هل كان كلما اكل منه جزء خلفه آخر واذا فني
حبة اينعت اخرى . فقال وكتب بخطه ثمار الجنة غير مقطوعة ولا
ممنوعة والمعنى في الحديث ان ثمار الجنة اذا تعلق بها آمل انظارين
او فابلتها ابصارهم حدثت اذهالها في نفوسهم حدوث اذهال المرأي في

المرءات واعيان المراءى لم تبدل ذواتها ولا رامت مكانها . قال القاضي ابوبكر رضي الله عنه — تذكرة — ولم تتفق لي مراجعة وهذا مما لا قول به اعتقادا ولا نرضاه دينا فانه لا يشهد له عقل ولم يرد به نقل . فان قيل فهذا النائم يأكل حتي يشبع قلت له يانائم دعني من النائم ولا تحمل الحقيقة على المجاز ولا ترد النوم الى اليقظة وستكلم على الرؤيا في موضعها وقد سبق منا امثها ولا سيما في محاسن الانسان (١) ومن اعظم مانسكتهم به ان نقول لهم انا نرى الله في نائم آدميا كذلك هو فيبهتوا وهذا امر صحيح وذلك ان الامور الممثلة اما ان تعلم مشاهدة او يهجم عليها العقل بالتفانق او يعلم بالدليل من تمثيل او تنظير وهو لا يقول بقياس في العقليات وان قال به فبمقدمتين تنتجان مطلوبا صحيحا وهذا مما لم يعول فيه الاعلى الدعوى والتمثيل بالمرآة التي لا تقوم على ساق — معادة — وقد بينا ان قولهم الاصلى ان كل شيء من ذاته بالابتداء والانتهاى وبالتفصيل وبالتفصيل من ابتداء الوجود الى منتهاه بطبيعته كل ذلك دائر على الحركات كائن عنها على حبر وانطباع فيتحرك المتحرك بتوابعه وذلك موجود في المحرك

الاول — عاصمة — قلنا هذا فاسد من ثمانية اوجه الاول ان قولهم ان كل شيء من ذاته يريدون به طبيعة كما صرحوا او غير ذلك فان ارادوا غير ذلك وليس عندهم فليبرزوه وان ارادوا بالطبع فما معناها اذ ليس يرجع الى العادة ان هذا وجد بعد هذا فقالوا انه وجد عنه وبه ولا نسلم لهم ذلك ولا يدلون عليه ابدا . وان قالوا به فانا نقول لهم ان كان يفعل شيئا بطبيعته فمع الاتصال فهو المشاهد واما مع الانفصال فدعوي لا تثبت ابدا . من حرك الثاني للاولى وليس متصلا وهكذا الى اخر الصفة حتى اضطروا الى ان يقولوا انه يتحرك الثاني بعشقه للاول فيحركه . قلنا له فاذا عشقه فمن الفاعل ومن المفعول ومن التواطئي ومن الموطوء والعشق هو معنى تطلع النفس الى اللذة وليس من شرطها تساوي الافعال بل ربما كان الاختلاف فيها شرطا فانظروا الى هذا الحباط الذي يذكر في معنى بيان الحقائق والادلة الثالث ان الفاعل ان كان يحرك فيحرك الكل وانتظم التدبير بالحركة فمن اين جاء السكون فان قال من قطب الدائرة لم نسلم لهم ان فيها ساكنا ونو سلم بالحركة هي الفاعلة عندهم فما للسكون والدخول فيه وللعول (١)

على القطب فمن القطب ونحن عندهم اهل القطب فما لنا في حركة
دائمة ليس فينا من السكون شيء . الرابع انه ان كان المحرك الاول
يفعل بطبيعة فكيف نشأ عن الطبع الواحد ربيع مختلفة ولا ينشأ عن
الشيء الا مثله فان اشاروا الى الامتزاج قيل لهم وليس في الاول
امتزاج وهو اما يفعل بذاته فمن اين جاء المزاج الخامس ان المحرك
الاول ان كان لحركته ابتداء فاندفعت فلم تفرقت الكوائن ولم يكن
عنها في حالة واحدة ما يقتضيه الطبع وتوجيه الهيئة والتدبير في فعل
تركب عليه افعال ، فان كان فعله على الترتيب فلم كانت مختلفا كما
تقدم ، ومن اين جاء التعارض والتمايز والتضاد بين الكوائن والاصل
واحد . السادس . ويرجع الى الاول اذا كانت الحركة صدرت
عنها الحركات فلم افرقت في الافلاك الى مستقلة واجعة الى مستقيمة
ومعوجه ، ان كانت هذه الاسماء على الحقيقة فهي خلاف فاعلها وان
كانت مجازا لا حقيقة فلم ركبتم عليها الحوادث . السابع . ان الاسلاميين
من الفلاسفة قد حكموا عن افلاطن وارس توطا ليس باستحالة
الاثر وان صانعا موثرا لا يتصور وهو احد اصول الاتحاد الاربعة وهو
الاول الان معهم فانا نقول لهم زعمتم ان صدور الاشياء عن ذاته

صدور العلة عن المعلول . والدليل القاطع عن استحالة ذلك ان العقل
يقضى قطعا ان الصقنين الجائز وبرودها على المحل على التعاقب فورد
احدهما يستحيل ان يكون بغير سبب يعين احد الجائزين ولا يجوز
ان يضاف ذلك الى القدرة لان نسبتها اليها واحدة وكذلك الحياة
والعلم مثلها (١) فلا بد من سبب معقول يضاف له التخصيص بجده
المرء في نفسه ضرورة . وقد ضرب العلماء لذلك مثالا يقطع بصحة ذلك
وهو ان رجلا يشتهي اكلًا وبين يديه تمرتان متساويتان في القدر
بالحزر والكوت وحسن المنظر وحبرهما منه واحد ليلا يتكلف
لاحدهما مزيد حركة فيمديده وياخذ احدهما فيعلم قطعا انه لم ياخذ
بحياته ولا بعلمه ولا بقدرته فان النسبة لذلك واحدة قطعا فلم يبق الا
الحالة باحدهما على سبب معقول شأنه تمييز الشيء عن مثله . وقد سماه
العلماء ارادة وجرى في الستهم وتابعتموهم اتم عليه وان لم تدينوا
حقيقة (٢) ومن انكر هذا سقطت مكانته . ولم يوضع هذا كله
لخذول متعاقق ؛ وانما وضع لمستبصر مسترشد ينظر فيه نظر المتثبت
لنفسه . وهذا السبب يصحبه سبب شأنه كشف الحقائق

والاطلاع عليها وليس من شأنه ان يتقدم عليها ويستحيل ان يتاخر عنها ، يقومان بمحل قامت به صفة هي الحياة بها صلح المحل لتقوم به الصفات وهم لا ينكرونها بيد انهم يخلطون فيها فعندهم من جهة ان الافلاك حية وعندهم من جهة اخرى ان الحياة لا تقوم الا بمحل فيه بلة ورطوبة ؛ وطائفة اخرى تزعم ان العلم والايجاد لا يفتقر الى الحياة وهم لا يبالون بذلك كاه و'ا ياخذون السبيل الى الاتحاد كيف اطردت لهم ، والعمدة في ذلك ان يقال اجمع العقلاء على ان الميت لا يعقل لمواتيته وقد كان يعتقد في حال حياته ولا يصح ان يضاف ذلك الى شرط سوى الحياة لان كل صفة نضيفها اليه يستحيل ان نضيفها الى الميت فكل صفة نذكرها هي مساوية لهذه في اشتراط وجود الحياة لها ، واما دعواهم ان الافلاك حية فلا يقام عليه دليل ابدا وهو غير مشاهد ونيس لهم الا حركتها وليس من شرط الحركة الحياة فان الميت يتحرك والخطب معهم طويل بتخليطهم لمن لا يعلم تفاصيل الكلام ومن يعاينهم في الحال وقد اندرج انوجه الثامن في هذا الكلام - عاصمة - واعظم الخطب انكارهم العلم اصلا وهم لا يحتاجون اليه بزعمهم فان ما يصدر لطبع لا بالوضع

لا يفتقر الى قدرة ولا الى علم والقول في القدرة اقرب منه في العلم
 لانت الالفه (١) في العجز معقولة مشاهدة والعلم وان كان اظهر
 فهو خفي عن المشاهدة ولكن اتقانه المتعلق به يظهره قطعا وهذه
 الصفات الاربعة ثابتة للصانع قطعا وهي القدرة والعلم والارادة
 والحياة . ومنهم من يقر بالعلم لكن يدعون انه على وجوه منهم من
 يقول انه حادث ويفتقر الى علم يحدث به ولا موجود محدث اقوى
 احتياجا الى العلم من العلم ، ومنهم من يقول انه عالم بالجمال لا بالتفصيل
 لانه عندهم احداث الاصول بعلم ثم رتب عليه الحوادث المتعلقة بعضها
 ببعض الكائن بعضها عن بعض فلا يخلقها ولا يعلمها ، — قال القاضي
 ابوبكر رضي الله عنه — وهذا من العجب ولو لا انه عليها على التفصيل ما خلق لها
 من يعلمها على التفصيل ويوجد لها على الاحكام والترتيب فاذا اقروا بذلك
 فقد اقرؤا بانها يعلمها على التفصيل ، وانا العجب كل العجب من كلمات صدرت
 عن الامام ابى المعالي فادحة تحوم او تشف على ان علم الباري لا يتعلق
 بالمعلومات على التفصيل ونصها : قال « اذا تعلق علم الباري بجواهر
 لا تتناهى فمضى تعلقه بها استرساله عليها من غير فرض تفصيل الاحاد

مع نفي النهاية فان ما يحيل دخول ما لا يتناهى في الوجود يحيل وقوع تقديرات غير متناهية في العلم فان قالوا ان الباري تعالى عالم بما لا ينتهى على التفصيل سفهنا عقولهم » وقد بسطنا القول على هذا الكلام في كتاب التمهيد بما فيه بلاغ فلينظر هنا لك بمقدماته ولو احقه ، والمقدار الذي يعرفك الان بكنهه ويعطيك فائدة ما سطرناه هنالك منه على الاختصار ايراد بعض ما استطر هنالك من الفصول بلفظه الذي وقع الاملاء به ، اعلموا وفقكم الله ان المعلومات من جهة الكون تنقسم الى واجب وجائز ومستحيل والواجب على قسمين واجب مطلق وهو الله وحده وصفاته وواجب من وجه وهو ما خلقه الله تعالى من اصول العالم كالجواهر والاجسام والاعراض فهذه مما يجب كونها على هذه الصفة فلا يتصور خروج الجوهر عن كونه جوهرًا ولا العرض عن كونه عرضًا ولا خروج الجسم عن كونه جسمًا ومن اصول هذه الاصول ان الجوهر لا يخلو عن عرض وان العرض لا يصح وجوده دون ما يقوم به من جوهر او جسم وهذا كله متفق عليه بين العقلاء ومعلوم عندهم قطعاً قبل النظر ومنه ما هو معلوم بنظر ويتركب عليه وجود الاكوان والالوان بالجواهر

والاجسام على البديل والانفراد حسب نسبة كل واحد منهما الى الآخر من ضد او خلاف ويتركب عليه بعد ذلك النظر في احكام جميعه بالنسبة الى نسب نشأت عنه والى كيفية هى عليه والى تركيب في وجود او عدم او مصفة فناء او بقاء او الى حال تركيب واستحالة يكون بعدلا نظر في انحصار الاعراض الى الالوان واكوان وانحصار الاكوان الى حركة وسكون وانحصار الالوان الى احمر واسود وما بينهما من واسطة ترجع اليهما او تتقف بينهما ، واعظم من ذلك - القول في انحصار العالم الى الموجودات على ترتيبها وتدبيرها ما بين وجود وعدم وبقاء وفناء وتكليف واعفاء وتعجيل وامهال ودنيا وآخرة وثواب وعقاب في عموم ذلك ، ومن هذا المتقدم اصل متفق عليه بين منزلي النفي والاثبات والوجود والعدم والحركة والسكون فرعا (١) عليه ، ومنه متفق عليه بين اهل الملل ومنه متفق عليه بين اهل السنة ، ومن جملة المتفق عليه مما تقدم ان الجوهر لا يخلو عن حركة او سكون وعجبا لبعض علمائنا فانه استدل عليه . ولئن احتاج الى دليل لم يثبت لنا شيء من بعده ؛ ومن

المختلف فيه القول في وجود لون خلاف ما شاهدنا فمن قائل ان
 الا لوان منحصرة ومن قائل انها غير منحصرة ومن واقف ، وفي حديث
 المعراج حتى بلغت سدرة المنتهى فغشيها الوان لا ادري ما هي ،
 وقد تكلمنا عليه في شرح الحديث ، ومسئلة الا نحصر هذه مسالة
 مشككة فان العلم الذي به ادرك المرء انقسام الموجودات الى جواهر
 واعراض به ادرك ان موجودا ليس بجوهر ولا د ن ولا نعليه وان
 جهات المخلوق ستة لا سابع لها وان الكون من حركة وسكون
 لا ثالث لهما وان السواد والحمرة لا غاية وراءهما وان كان بينهما
 وسائط وان العلم لا تعلق له بالعدم المحض وانما يتعلق بمعدوم مقدر
 فان قدرت عالما آخر وامكننا فهمه فقدر موجود ليس بجوهر ولا
 ولا عرض وكونا ليس بحركة ولا سكون ولونا ليس بحمرة ولا
 سواد وجهة سابعة لمخلوق فان وجب ان ينحصر ذلك في المعلوم فلا
 تسال عما وراءه بنى او اثبات وقد بسطنا في موضعه . قال القاضي
 ابو بكر قال ابن الجويني والدليل على انها منحصرة انها لو كانت
 غير منحصرة لتعلق العلم بها باحاد لا تنهاى على التفصيل وذلك محال .
 قال القاضي ابو بكر رضي الله عنه هذا كلام محذوف لان قوله

لو كانت غير منحصرة مقدمة واحدة لا تنتج شيئا باتفاق من العقلاء
فلا يصح ان يرتب عليها قوله لتعلق العلم بها باحاد لا تنتهي على
التفصيل حتى يقول هي منحصرة ولا بد ان تكون معلومة ذات
الحكم على المجهول بمحصرة او عدمه محال : واذا كانت معلومة فلا
بد ان يتعلق بها العلم على التفصيل والتفصيل هو الحصر فثال نفي
الحصر الى اثباته فيبطل في نفسه وهذا هو برهان الخلف . قال ابن
الجويني فان قالت الجهمية الباري عالم بما لا ينتهي على التفصيل سفهنا
عقولهم . قال القاضي ابو بكر رضي الله عنه يريد ان التفصيل كما قدمنا
يقتضي الحصر والنهاية فكيف يضاف اليه ما لا يقتضي النهاية والحصر
فان كان للتفصيل عند احد معنى غير الحصر والتناهي فليركب
عليه ما يليق به . وقد قدمنا ان لفظ الجملة والتفصيل ليس شرعا .
قال ابن الجويني اذا تعلق علم الله بجواهر لا تنتهي فمعنى تعلقه
بها استرساله عليها في غير فرض تفصيل الاحاد مع نفي النهاية فان
ما يحيل دخول ما لا ينتهي في الوجود يحيل وقوع تقديرات غير
متناهية في العلم قال القاضي ابو بكر رضي الله عنه اما قول الجويني

ايضا (١) وان قالوا ان الباري عالم بما لا يتناهى على التفصيل سفها عقولهم فهو عبارة عن انه (٢) كلام متناقض غير معقول لما بينا من ان التفصيل عند مقتضى الحصر وما لا يتناهى ينفيه فتناقضا والجمع بينهما في الاخبار سفه في العقل . وكذلك كل من جمع بين متناقضين ولذلك منها عقل ابي هاشم وسلبناه دينه في تصويره عن الجملة الجامعة بين المتناقضين : قول القائل محمد ومسيمة صادقان او كاذبان فانه لا يصح الاخبار عنه بكل واحد من الطرفين لانه جمع في الخبر عنه بين متناقضين كما لو قلت الانسان والحجر حيوانان ام (٣) . واتان . واما قوله ان ما يحيل دخول ما لا يتناهى في الوجود يحيل وقوع تقديرات غير متناهية في العلم فانه كلام ناقص ايضا مفتقر الى تكميم وحيث يصاح للتعليم والتعليم فانه كلام ناقص لان قونه ما يحيل دخول ما لا يتناهى في الوجود يعني به في زمان متناه والافدوران الافلاك عند البلاسة لانهاية لها ونعيم الجنة عند الموحين لانهاية له وكل واحد منهما يوجد من ماديا عند من يرى الاول على الحقيقة من (٤) الثاني ولكن ذلك كما انما يحال الوجود فيه على ازمته الآتية

(١) كذا بالاصل (٢) اصل قوله « عبارة عن انه » زائدة (٣) خ او (٤) او في

فيكون لكل موجود زمانه ، وقوله يحيل وقوع تقديرات غير متناهية في العلم يعني بقوله وقوع وجود وقوله تقديرات يريد تصوير وجودات غير متناهية يعني في زمان متناه وذلك مما لا يتعلق به علم لانه لا يتصور له ثبات . تعلق علم بها على التفصيل مع نفي النهاية محال لانه يريد بالتفصيل الحصر والانتفاء ثم قال هذه الاجناس المختلفة التي فيها الكلام يستحيل استرسال العلم عليها لتباينها بالخواص وهذا كلام معاموم مفهوم وقوله تعلق العلم بها مع النهاية محال مبنى على اصابه في ان التفصيل هو الحصر والانتفاء قال القاضي ابو بكر رضي الله عنه (١) من هذا كله ان هذه الالفاظ من الجملة والتفصيل والحصر الفاظ مولدة ركبت عليها المبتدعه علومها وخاض فيها عاونا معهم ولكل واحد فيها اصطلاح تركيب معنا على (٢) اصطلاح عليه فيها ويختلف الاثنان في الوجه المصطلح عليه فيتبايران ويتعارضان ونحن اذا تكلمنا على ذلك قلنا دعونا من العبارات المحدثه الفاسدة الباري تعالى عالم بعلم لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء يعلم ما كان وما يكون ولا يقدر شيء الا وهو

(١) هنا كلمة معناها تحصل (٢) لعل لفظة ما سقطت هنا

عالم به نعم وقد كتبه فهذا عقد صحيح مدلول عليه فان قلتم على
التفصيل يعلم او على الجملة قلنا لاندرى ما تريدون فان اردتم بقولكم
على التفصيل انه لا يخفى عليه شيء فذلك صحيح وان اردتم بالجملة انه
يعلم شيئا ويخفى عليه ما اخر فلا يصح لاث الدليل قد قام على انه
لا يخفى عليه شيء فانما يتكلم معكم في عموم عليه وخصوصه والجملة
والتفصيل عبارات باردة لا نلتفت لكم اليها ولا نبني عليها حكما ولا
نصف الباري بشيء منها لا نقيا ولا اثباتا وانما نصفه بما وصف به نفسه
ودل الدليل عليه من سعة علمه وتقدس ذاته وصفاته . انه لا يخفى عليه
شيء كان اولم يكن تقدم او تاخر فعلى هذا عواروا ودعوا بنيات
الطرق والالفاظ المحدثه وخذوا ذات اليمين وهو ما كان عليه السلف
المتقدمون من الصحابة والتابعين وقد بينا ذلك كله في كتب الاصول
وهذه اشارة الى جملة نكته عاصمة لكم في هذا الباب قاصمة لظهورهم
وذلك انا نقول ان الفلاسفة على قسمين منهم من يقول ان الباري
لا يعلم الا نفسه ومنهم من يقول يعلم غيره ويلزمهم ان يقولوا انه
لا يعلم شيئا وقد رايت منهم من يقوله فاما من يقول انه يعلم نفسه ولا
يعلم غيره فيقال لهم قولكم انه لا يعلم غيره مانعون به اريدون

لاستحالة ذلك فهو باطل او لانه لم يتفق فان كان لا يعلم غيره لاستحالة ذلك فهو باطل قطعا لان من يعلم نفسه يعلم غيره وان كان لانه لم يتفق ذلك فالذي يوجبه ذلك للعبد عدم ارتباط كل واحد منها بصاحبه والموجودات كلها مرتبطة بالاول فكيف يعلم منها واحدا دون غيره هذا محال قطعا وان قالوا انه لا يعلم شيئا فذلك من افسد دعوى فانها اذا كانت عنه او بعضها فكيف يكون عنه ومنه وبه او منه او به او عنه وهو لا يعلم ذلك وتصوره غير معقول وان قالوا انه يعلمها جملة ولا يعلمها تفصيلا قلنا ان كان لا يعلمها تفصيلا فلا يعلمها ايضا جملة لان كل جملة لها تفصيل يكون عنهما مرتبا او فيها محكما او بهما مولدا فكيف كانت عنه كذلك ولا يعلم بها كيف كان عنه مالم يعلم به على وجهه هذا لا يتصور فان قيل للاحاطة بها على التفصيل وهي لا تنهاى ولا يمكن تحصيلها قلنا هذا الكلام باطلا فله تليس لانه يقال لهم قولكم لا يمكن تحصيلها لمن آ للذي كانت عنه او لغيره فان قلتم لغيره قلنا صدقتم فان الانسان لا يدرك الاشياء كلها على التفصيل انه ليس شيء منها عنه وانما يعلم منها ما علم وكانت عنه فمن ضرورة العالم ان يعلمها ما يكون عنه ولا يستعظم علم ما لا يتناهى كما لا يستعظم وجوده وقدر الوجود مقرونا

العلم وقدره من غير تعلم و بغير آفة نظرا عليه و بغير عدم يلحقه
 اويسبقه ولم يحدله نظيرا فلم يلق منك نصير او الاسان على قصوره
 يعلم ما كان وما هو فيه وما يكون باطرا اذ العادة لكنى (١) اخبر
 الصادق انها تكون لا تتغير وهو لم يحد ذلك ولا كان عنه قدير
 في الخالق المكون قل بواسطة او بغير واسطة علم ذلك كله على
 الكمال والقوم في قصور من المعرفة عظيم وتخليط كثير وقد
 فاضتهم في الاقطار والامصار بنفسى وحضرت ذلك في مجانس
 الائمة والجهايزة بالشام والعراق فما اثبت الله لهم قدما ولا رفع لهم قط
 علما ولم يتكلموا على تقية الا بغاية الحمية وقوة الاعتقاد والنية والله
 يعيدنا من حالهم ويريههم وبال امر ما آلهم بعزته قال القاضي ابوبكر
 رضى الله عنه وقد تقدم من ذكرنا لقولهم في المفردات والبسائط
 اشارة انهم فيها على نكتة فاضت فيها عضما ه فاضطردت
 اكثرهم في النظر الى ان يقولوا ان البسيط المطلق لا يتحقق الا
 في القول وذلك اني قلت له الاسطقصان التي كان ينبغي ان
 يسحبوا عنها ما هي فذكرها قلت له الماء بسيط او مركب

ففكر وقدر وعلم ما الزمته فقال مركب قلت له من الرطوبة
والبرودة قال نعم قلت فالرطب المطلق مجردا والبارد المطلق مجردا
لا ينضاف اليهما شيء ما هو وحينئذ يتحقق لك البسيط قال لي ذلك يكون
في العدم قلت له الله اكبر العدم ليست له ذات تخبر عنها بما يعقل
فيها وكذلك لو وضعت يدك معه في الافلاك فلما اضطربتهم
الادلة الى ان يقولوا ان احاد جميعها بسط في العدم فزحل
الاهم الاعظم بارد يابس فقد كان كل واحد منهما بسيطا فن جمع
فيه الضدين ومن ركب المتناقضين في الله وللعقول التي ذهبت في تضليل
قال القاضي ابو بكر رضى الله عنه واما النظر معهم في الايالة العائدة
لمصاحبة العالم الخاص من البدن والعالم العام الخلق فهو قانون علقوه
من الشرائع السالفة مبدلا ورتبوه مشحونا سخافة وخللا اذا قرأت
لهم منه مسطورا رايته متهاقنا منكورا اخبرني الفقيه الطرطوشي
اخبرني الباجي انه كان يوما في باجة احمد بن هود ينتظر اذنه
فجاءه ابنه الملقب بالموثمن وكان يتفلسف وجاذبه ذيل الحديث فقال
له هل قرأت ادب النفس لا فلا طن قال له الباجي انما قرأت
ادب النفس لمحمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم قال القاضي ابو بكر

رضي الله عنه الذي رايت لا فلاطن زجر النفس وعن الباجي
 بقوله ادب النفس لمحمد ما تضمنت الشريعة من قرآن وسنة في
 هداية السنن وايضاح السنن والقوم كما ذكرنا لكم انما وتبوها
 مشاركة لقوانين الشرائع مركبة على الشهوات واللذات مقرونة
 بمكارم حسب ما تقتضيه الاهوية وتميل اليه النفوس من غير
 نظر في العواقب الصحيحة المفيدة ولو كانت على ما زعموا لكان
 الخلق عبثا ولما كانت المخلقة حكمة بما رتب عليها في الحشر من
 العاقبة قاصمة ونبت طائفة كادت الدين وبهرجت على المسلمين
 وارادت التلقيق بين الفلسفة والملة وحاولت الجمع بين الشرع
 المنقول وقضيات العقول القاصرة عن غاية الدليل بذواتها وجزمت
 القول بانه لم يات رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بها ولا دار الا
 حولها ورتب نظامه في سلكها ودار كلامه وعلمه عليها وجعلت
 تتبع ذلك فصلا فصلا حتى عقدت ابوابا في شرح هذه المقاصد ومن
 اعظم ما انتدب الى ذلك القضاة الاربعة الذين لقبوا انفسهم اخوان
 الصفا فجمعوا الخمسين رسالة في كل علم رسالة ولم يبقوا من رسوم
 الاسلام اصلا الا عقدوا فيه فصلا وكانوا في علومهم مقدمين وعلى

الفصاحة مقتدرين ويدرك المدرك عارفين وبالدولة معتضدين ومن
تمكن من تصريف لسانه وبنائه لا ينبغي ان يستغرب ما جاء من
بيانه فكم قائل من الحكماء

في فمي ماء وهل يد طق من في فيه ماء

وانما يقصر (١) بالقلوب الاصمعية (٢) والالسنه اللوذعية والنفوس
الاحوذية فارواها (٣) من انتقاد الحساد وتشنيع الاعادي (٤)
فترى العالم صامتا وما به عى ، متاوتا وانه لحي ، ولما تمكنت هذه
الطائفة كما قلنا لم يبق من الحكم النبوية والاغراض الفلسفية بالادلة
الجليلة والاشارات بعبارات غلاة الصوفية الا وقد رصت عليها بلية
ودست فيها بلايا نوع (٥) بلية فاذا قرأها من ليس من اهلها هلك
بها واذا قرأها عالم جردها عن فسادها واقاما من مايدها وعدلها عن
حايدها وردلها الى مالكلها وواجدها عاصمة قال القاضي ابوبكر
رضي الله عنه ان الله تعالى وله الحمد اتزل كتابه على نبيه نورا
محكما هدى تبياننا لم يكن رموزا ولا كناية عمالا يتوصل به اليه

(١) هذا اقرب ما يظهر (٢) لعله الاصمعية (٣) لعله ما رواها اي ما كثر عليها
(٤) خ الاحاد (٥) كذا بالاصل

سامعه ولا يعلمه مخاطبه واقام عشرة اعوام او ثلاثة عشر عاما او خمسة عشر عاما يجادل بالحجة جميع الكفرة بالآت من آي القرآن حسب ما بينا — في انوار الفجر فما بقي نوع من الادلة ولا وجه من وجوه الحجج الا وجاء بها على اوضح منهج وتناولت كل حجة طائفة من الملحدة واصحاب الطبيع والصابئة بقدرها واليهود والنصارى والزرايين بقسطها على نحو ما قالت كل طائفة من الشرك ولو شاء ربنا لكفهم عن هذه المقالات واذا اطلقها على سنتهم فقد نص كيف تنقض اقوالهم حسب ما تقرر من الادلة ومن كيفية استعمالها في كتابه وعلى لسان رسوله وذلك كله بسابقة من المشيئة ووجوه من الحكمة واو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم فابان انه خلقهم للاختلاف وليرحم من شاء منهم فيخلصه عن شائبة الخلاف ، وما استأثر الله برسوله صلى الله عليه وسلم الا والدليل قد اتسق ، والدين بالعلم قد استوسق ، والحرس مبثوث على جوانب الامة لا يستطيع اخذ خرقها لا في السماء يسلم ولا في الارض ينفق وان (١) اشتجر الخلق اشتجار اطباق الراس عقائد واعمالا ، وتفرقوا تعصبا واختلالا ، فمدت البدع

(١) لعله واذا . والعامل فيه هو خلق

————— ٥٥٥٥٥ — ٥٥٥ — ٥٥٥٥ — ٥٥٥٥ —————

فمنعها ، واطلقت المبطلات السنن ، وكانت الامة على حمايتها والولاية على حمايتها .
 خلع العذار الخلق في المعاصي وانحدوا في طرف من البدعة . فلما جاء الوعد الصديق
 ياب الدين بدأ غريبا وسعود غريبا كما بدا ولج في الدين لصوح من غير باب
 وتعلقوا باهابه ومشوا له الضرا واسروا حسوا في ارتقا وخاطبك كل واحد
 منهم بلسان القرابة وهو من البعدا وعاملك بالحنة وهو
 من الاعداء ، واتاك بالداء في صفة الدوا ، ولم يخل الله قط امته ، ولا ضيع
 شريعته ، عن ذاب عن حرما وحامل على مستقيها ، كما اخبرنا ابو محمد جعفر
 بن احمد بن الحسين بالعلق من مدينة السلام تجاه دار الخلافة ثنا ابو بكر
 احمد بن علي الحافظي ثنا ابو بكر احمد بن عمر (١) ثنا جعفر بن محمد بن نصير
 الخليلي نا خلف بن عمرو العسكري نا سعيد بن منصور نا عبد الرحمن بن
 زبانه شعبه عن معارية بن قررة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا
 يزال ناس من امتي منصورين لا يضرهم من خذلهم حتى تقوم الساعة ، قال القاضي
 ابو بكر رضى الله عنه وبعد هذا فليس يخفى على ذي لب ان العقل والشرع
 صنوب — سر ، الشرع من العقل — وقد قال بعضهم ان العقل مركب الشرع
 ولا يصح ان ياتي شاهد بتجريح المزكى ولا بتكذيبه فان ذلك ابطال له .

والحقيقة ان العقول على ثلاثة اقسام واجب وجائز ومستحيل فاما الواجب والمستحيل فلا يتعرض الشرع الى بيان حقيقتها واما قسم الجواز فان الشرع هو الذي يتصرف فيه بان يعين احدهما لانه هو الذي اوغر به عالم الغيب والشهادة اما انه يذكر الواجب والمستحيل في معرض الادلة اذا كانا نظريين ويذكرها اذا كانا ضروريين تبيد (١) لتوطيد القسمين النظريين عليهما واذا لم يتناقضا لن يتناقيا فعلى اي وجه يجمع بينهما . اما انه جاءت ظواهر ضعفت بعض قدر الخلق عنها فوجد السبيل من كان له حرص على الزيف عن الشريعة بها عاصمة وقد نزل القرآن بها وتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها وابلغ رسالة ربه فيها فلو كان عند من تقدم من السلف الصالح والطالح والكريم والثلیم والمؤمن والكافر منهم اجمعين من يشك فيها او يرى اشكالها لما وقف مومن في شك ، ولا سك كافر عن طعن ، ولبادر الى الاعتراض مع ما كان في نفسه من عداوة الشرك . بل سلم جميعهم تسليم العالم بها على حالته في (٢) كفر او ايمان . وما اعترض كافر على الرسول الا في احاد يسيرة من الالفاظ لم يكن من باب الاخبار عن الله ولو كان عندهم فيها شبهة او للبلحد بها متعلق لقام صاحبها يشدو بها ويشهرها ، او لصاحب طبيعة لقال انت تنسب الكل الى الله وهو قد رد الكل الى الطبيعة

(١) كذا بالاصل ولعل الاصل الحقيقي تمهيدا (٢) او من

واحال على الاسباب والمسببات وربط الحوادث بحركات الافلاك ، او ليهودي
 او نصراني لتبادروا من قريب وتناوشوا من بعيد متالين عليه في كلامه . وقد
 جامعة من الاطراف القاصية فناظرهم به . او لصاحب صنم لثاروا اليه يقولون له
 ربك عين ويد ورجل وكف واصبع وساعد وجنب ويأتي ويحيي ويضحك
 ويطا برجله ويمشي ويهرول ويتزل ويحاضر ويمل مع من يمل ويعطي بيدين
 و آدم مخلوق على صورته باطنه بباطنه وظاهره بظاهره ، فما يكر من عبادة من
 تكتنفه الافات . وياخذ كل واحد منهم في طريقه على مذهبه ويجادله بذلك
 كله او يدعيه كل واحد الى نفسه . ولكنهم علموا خلافه لهم اجمعين في المقاصد ،
 ومبايسته لهم في الموارد ، رادا على جميعهم ، وانه لم ياتهم بمبهم ولا كلمهم بتخليط ومحال
 وان معجزته ظاهرة ودليله على صدقه بين فلبجوا الى الحرب والاحتماء بالظن
 والضرب والانحياز الى دار غير داره او تمسك كل واحد ببلاده ، والاسلام يعلو
 ولا يعلو وكلمة الله لا بد ان تبلغ المنتهى . فلما درست الملة ونقصت الشريعة
 صارت هذه الطوائف عليه عزين ما بين مدعين وطاعين وملبسين . ومنهم من ياتي
 بهيئة الناصر ومذهبه التخذيل ، ويمتدب هاديا ومقصدة التضليل . والحق قليل .
 ولم يات (١) احد في كتاب الله ولا حديث النبي صلى الله عليه وسلم بكلمة



يردها العقل نعم ولا يخالفه في شق الا بلمة حتى يفتقر الى التمييز بينهما والفصل لبحر
اختلافهما . فابت هذه الطائفة الركيكة الا ان يكون (١) بينهما النزاع
وتنزل برعما في الفصل بينهما منزلة الانتفاع وهي لا قالوا في دين . — قاصدة —
وهي قاعدة قائمة . وليس الامر كما زعموا والحمد لله وسترى ذلك في اثناء الكلام عيا
وتحققه برهاننا ان شاء الله . ومنهم من حملته القحة وعظيم التهتك مع التمكن من
الجزء واللعب على التغفل في الباطن فقالت ان نزول القرآن ليس على وضع
تأويله تنزيله ، بل وراءه بحار علوم وكنائيات عن اعراض كما قدمنا عنهم فيقولون ان
البقرة لها معنى غير ما ظاهر (٢) من التنزيل وان العجل له معنى ايضا خلاف تنزيله اذ
لا يصح ان يكون على تنزيله فان احدا من اصحاب موسى ما كان ليتخذ العجل
المصاغ من الفضة الاها من دون الله يخور بحليه وجوهرة اذ لا يخفى ذلك
على من له ادنى مسكة من نظر ولذلك وجب ان يحال على معنى يمكن ان يقع
فيه الاشتباه ويحصل معه الاشكال فيرتبك فيه من يرتبك به . وهذا مما فاوضتهم
في انحائه مرارا ، ووجه الرد عليهم مشاهد ، فان جد هذا المعارض لي والمتكلم
معنا كان يعبد حجرا ياتي به من الطريق . كما قال ابو رجا العطاردي في صحيح

(١) يوجد في الاصل بين لفظة يكون ولفظة النزاع هذه الجملة : تبرز فهما ولم
يظهر لها معنى (٢) خ يظهر

البخاري قال كنا نعبد حجرا فاذا وجدنا حجرا هو خير منه القينا واخذنا
الآخر فاذا لم نجد حجرا جمعنا حثوة من تراب ثم جئنا بالشاة فجلبنا عليه ثم صفنا به فاذا
دخل شهر رجب قلعتنا متصل الاسنة فلا ندع رمحا فيه حديدة ولا سها فيه حديدة
الا نزعناه والقينا . وكان يقول كنت يوم بعث رسول الله صلى الله عليه
وسلم غلاما ارعى الابل على اهلي فلما سمعنا بخروجه فررنا الى النار الى مسيلة
الكذاب وقد وقف على ذلك بعض الصحابة فاعتذر بانها كانت عقولا كادها باريها
وليس عبادتهم العجل وقلوبهم له الاها باغرب من قولكم انتم ما نزل الله قرآنا ، الى
ما تدعونه علما وبيانا . ولولا انكم لا تحتملون ما اذكركم عنهم ، ولا ينبغي ان
يهاج به اهل هذه الاقطار لانهم لم يسمعه لذكرت لكم من ذلك غريبا تفنون
انهم منه عجبوا . وجملة انهم لا يذكرون في تاويل آي من القرآن ولا حديث
عن الرسول معنى يرده الى غرضه الا قلبه (١) له في معنى آخر . حتى ان من اراد
من الباطنية ان يرد جميع القرآن في علي فيرده الى العباس العباسية ويرده الى ابي
بكر البكرية والى عثمان العثمانية ومن اراد من الاخوانية (٢) ان يرد
آيات والآثار الى افعال الكواكب وتأثيراتها وان ذلك عبارة عنها وردت

(١) قلبه اي غيره من الفرق المذكورة بعد (٢) اي اخوان الصفا

به الى غير ذلك (١) فان قال المبتدع او الملحد قد صح لي غرضي من ان الشرع لا تحصيل فيه . قلنا له لا يخلو ان تتشرع به (٢) وتقبله فما تدعى فيه بطله عليك حتى اذا انتفيت منه وقلت ليس بشيء رجعت صاغرا بالدليل الى قيد آخر من النظر يفيدك بانه حق وهكذا هي حقيقة الملة : من اراد ان يدخل فيها داخله رد عنها اليها بادلتها في غرائب من النظر كلها قرء نية سنية حسب ما بينها الله في كتابه لا وليائه وحاج بها عن نفسه على اعدائه . وفي انهاء هذه العواصم سترون دستور ذلك وتنبينوا اذا لخصوا بقلب شاهد . وانظر جاهد . والله اعلم — استدراج — ان المطرب علمه ينقسم الى معدوم وموجود وفي ذلك كلام طويين بيننا وبينهم ولكننا نبني معهم على انا قد وقفنا هاهنا فنقول الكلام معكم على وجهين احدهما بما يعترض في انهاء النظر وتردد الفول وقد قدمنا منه جزءا مما جرى بيننا وبينهم على صفته . من نجازة وحقيقته . الثاني ان نتكلم معهم بلغة خبرهم الاول صاحب الطاء والفاء ومن عبر عنه

(١) الجواب محذوف تقديره رد (٢) المقابل محذوف تقديره او لا تتشرع به فنناظر في اصل الملة .

من ثمين اورداء (١) فنقول لا خلاف ان الوجود ينقسم الى واحد
والى كثير والواحد الذي لا كثرة فيه هو ذات الباري فانه لا ينقسم
بالعقل ولا يقبله فهو واحد بالامكان وبالوجود والقوة والفعل ولهذا
لم يقبل لواحق الكثرة من الغيرية والتخالف والتقابل ونحوه من
التساوي والتشابه ونحوه من التساوي والتماثل وعدم التناهي بكل وجه
وجوب الوجود له ولا زم فيه باتفاق التقدم لا بالزمان. ويبقى النظر
بيننا وبينهم في بقية مراتب التقدم الاربعة وهو الشرف والطبع
والذات الذي ينقسم الى قسمين احدهما ان يكون به اولى به . نعم وهل
يقال فيه انه موجود بالقوة فيه نظر طويل وهذا كله لا يوصل اليه الا بنظر طويل
وتفصيل لا نتاى (٢) عنه الا ان آلت الحال معهم الى الامكان على موافقة
المطلوب لكن يبقى النظر الا عظم في ان حقيقة موجود بلا ماهية لا يقبل
الكثرة كذا كذا كما ساقول يصح ام لا فانكم اذا قلتم علينا الله قيل لكم
موجود بلا ولا ولا كما وصقتم علم بم ذا ولا بد لكم ان تعلقوا بفهوم
تطمئن به العقول، ويدخل في سلك العلوم وليس لهم عن هذا جواب ينفع (٣)

(١) هل يريد بالطاء والفاء افلاطون . وبالسین والرأ ارسطو ؟ تأمل (٢) هذا
لقرب ما ظهر من المحو (٣) بين بهذا الفصل ان طريقة الفلاسفة لا توصل الى معرفة الله

والا فهذا كلامي وانا حي او ميت فاحشروا وانشروا ، ففي قوة
كلما اوردت عليكم معشر الموحدين يبطلوه (١) بيد اثنا نحن نقصد
الله الذي اتانا على لسان رسوله من العلم المبثوث بروكته . نقول من
اراد ان يعلم الله فسيل ذلك لاثمة وهو ان تحقق انه ليس
مثلك ، فكلمنا (٢) علمت نفسك عليها وقدرتها فليس هو عليها .
فان قلت فهذا نبي محض قلنا هو نبي لمثلك ، وليس نبيا لصانعك
وموجدك . لانه قد ثبت بك ومعك ومنك . وانظروا رحمكم الله
ان النبي كيف انبا عنه بان طريق معرفته افعاله فاما هو
سبحانه فلا يستطيعه احد . قد قال النبي صلى الله عليه وسلم انت كما
اثبتت على نفسك . معناه لا اقدر على صفتك الا بما علمتني من صفة
نفسك . فان اردت ان تنكره لم تقدر . وان اردت ان
تمثله لم تستطع فان اردت دركه كما وصف نفسه ودل عليه فعله
امكنك . وهذه ثلاثة اقسام ضرورية . فانت العالم به حقا على
قدرك وهو العالم بنفسه كما ينبغي . واذا اردت الصراط المستقيم
المبلغك اليه كما امر من الاستدلال بافعاله عليه فاقرب شيء اليك

(١) من قوله ففي قوة الى الرقم كذا بالاصل وتامل (٢) اي كل صفة

من افعاله انت فمنها فارق اليه ، واخرج في دوح المعارف يقف به
عنده بين يديه . فتعلم اذا سلكت هذه السبيل الميثاء انه قد جعل
الروح فيك اية عليه فانك اذا اردت انكارها وجودا لم تقدر
عليه وانت اردت له (١) مثالا لم يمكنك وان اقررت بها لدلالة
آثارها عليها اعبت . وتحقيقه ان الفعل لا يصدر الا عن قادر وهو
عبارة عن اذا شاء فعل واذا شاء لم يفعل وانه عالم بنفسه وبكل
معلوم اذ انت عالم بنفسك ولم توجد لها فضلا عنه وهو عالم بغيره
كما تعلم انت غيرك وانت توقفت في انه علم واحد او علوم فلا
تبال بد فانها مسألة نظر والا صح انه واحد وانه مرید لما يفعله اذا
الفعل عن الفاعل يصدر طبعا او عن ارادة ، والطبع عند طا وصحبه
وهما الفان والسين هو الفعل المنفك عن العلم بالمعقول : وقد اتفقنا
على انه يعلم ويفعل من غير طبع وذلك هو الا يثار والبقول في
العلم قد تقدم . ونظرت في غيرك من افعاله فهو من الصراط
المستقيم لكنه محتوت ببنيات يخاف على السالك ان يعرج عليها
فنيه بعده . ومن ذاك الغير عقل ونفس وجسم والعقل عندهم جوهر

لا ينقسم ولا يركب ولا يشاهد والنفس تقبل التأثير من العقل
وتؤثر في الجسم والجسم يتأثر بالنفس ولا يؤثر والعقل عندهم
ينقسم الى بسيط ومركب امكانا عقليا وجودا . والبسيط في الاكثر
عندهم هو الذي له طبيعة واحدة كالهواء والماء . والمركب الذي
يجمع طبيعتين كالطين ولا خلاف عندهم في ان البسيط اصل المركب
كالخبر ولا وجود له في العفص والزاج ومن "بسيط مالا يتركب
وهو بالعمل بسائطه ولي فيه معهم كلام . ومن عظم ما ينظر فيه
الاجسام السماوية فيقولون انها متحركة بالارادة عرض هو شوق الى
العلوي للتشبه به لعلاقة بينها وبين الاجسام يسمى عقلا قالوا او ملكا
ويدل عليه عدم التناهي في هذه الحركة اولا وبدا فلا بد لها من
الاستمداد من قوة محركة ويستحيل ان يكون في جسم قوة لا نهاية
لها لان له نهاية فلا بد من متحرك (١) مجرد عن الوجود وذلك قسما
كتحرك المعشوق والعاشق وكما يحرك الروح البدن وانتقل الجسم
الى سفلى فالاول مالا جله الحركة والثاني مامنه الحركة والحركة الدورية
تفتقر الى فاعل مباشر يكون منه الحركة وذلك لا يكون الا نفسا

متغيرا لان العقل المجرد الذي لا يتغير لا يصدر منه الحركة المتغيرة فتكون النفس الفاعل للحركة متناهي القوة لكونه جسمانيا ولكنه يمدلا موجود ليس بجسم بقوته التي لا تتناهي وتكون عريا عن المادة حتى تكون قوته تخرج عن النهاية ولا يكون فاعلا للحركة فيكون لاجله الحركة من حيث كونه معشوقا لا من كونه مباشرا للحركة ولا يتصور متحرك لا يتحرك بنفسه الا بطريق العشق . فاذا نظروا في الادراك للاشياء فقال اكثرهم انه لا يكون الا للحس بارادة حسية وحركته (١) خلاف النبات اذ حركته طبع تميز به الحيوان وهي حركة شوقية وحركة اختيارية فالشوقية الى المشتهى والمكروه والارادية هي الحركة في الاعضاء للتصرف والمدركة نوعان نوع يدرك الصورة المتكونة بانطباعها في الهوى ويستمر الانطباع حتى ينتهي الى رطوبة العين وكذلك السمع ومائر الحواس لهم فيه تخليط . واذا مشوا في ادراك العقولات دخلوا في مجمله تيه لا علم لهم بها اصلها عندهم ان الحواس كلها تنقل المتلقى لها الى سالفة الدماغ من قدام وليس للقلب في ذلك اثر وهي ان قبلتها ففى لحظة

ليس لها ثبات معها بل تذهب عنها لكن ربما ألقتها الى قوة في آخر
الدماغ تسمى خيالية ثم عندهم قوة اخرى في محل من الدماغ اخر
له تركيب يسمى الفكرية ولهم بعدها اخرى وهمية يسمونها الحاكية
وهي في الحيوانات كلها . وهذه الكلمات شاركهم فيها الاطباء وبنوا
علاجهم عليها — عاصمة — قال القاضي ابوبكر رضي الله عنه . قوهم
ان الذات الواحدة لا تنقسم بالفعل يقال لهم نعم ولا بالقوة فذكرهم
الفعل وحده تقصيرا وتليس . واما قوهم انه واحد بالامكان فجهل
محض ينبغي ان يقولوا انه واحد بالوجوب ، واحد بالوجود لان
الامكان مآجاز سواه وهاهنا يمتنع . هذا وقوهم انه واحد بالعقل
محال لان العقل لا ينظر اليه واما قوهم لم يقبل لواحق الكثرة من
الغيرية الى آخر الفصل فهو باطل . بل الباري تعالى غير لخلق خلاف
لهم . وقوهم التقابل فانه يقبله على رأيهم وهذا اذا كان معنويا فانه
سبحانه لا اول له والخلق له اول ولا يعدم والخلق يعدم وهكذا
يتقابل معهم في صفات الجلال هي له والكمال (١) والنقص لا يخلق ولا

(١) الكمال معطوف على الجلال . او يكون مبتدا والمعنى ان الكمال الثابت
للخلق معه النقص ؟

يصح سوى هذا ، واما التقابل بمعنى التوازي فمحال عليه وكذلك
التساوي والتشابه والتماثل محال عليه وكذلك عدم التناهي ، وقولهم
وجوب الوجود ينقض ماسبق من قولهم امكان الوجود كما بيناه ،
واما فصل التقدم فانه بمعنى الشرف واجب للباري ولا يقال ان ذاته
قبل الذوات لانه لا يتطرق اليها القبل الزماني ولا قبل الطبع ولا
شك في ان كل شيء به ومنه على معنى انه الفاعل له بقدرته ولا
اشكال على مذهب الجميع لانه لا يكون موجودا بالقوة واقوى ما
فيه عليهم ان من ضرورته خروجه الى الفعل او جواز خروجه له
وذلك محال ههنا باتفاق ، وثبت ان الاله هو الذي ليس على حال
من احوال الموجودات كلها وهذا مالا خلاف فيه بين العقلاء منهم
ومنا فيه انهم لا يفون هذا الاصل حقه في التوابع ، واما العقل فانه
معلوم به لا اشكال فيه عند احد يبد ان الملحدة والشيعه ادخلته سوق
الاشياء فصد الا لتباس او جهالة فطرية وطراً عليه ايضا استعمال
العرب اه في تمراته وفائدته في بعض مقدماته فصار لذلك مستكراً
على من هو دخيل في لسان العرب وبهذا كاه وجدت الملحدة السيل
ان دخلتها . وهاهنا تفاسفة يطلقونه في معان كثيرة منه عملي وهي

قوة تنشأ عنها قوة أخرى منطلقة الى مامن الجزئيات وهذا فيما لا
يخلو ان يكون علما او نظرا او ارادة ، ومنها عقل هيولاني وهذا
تهويل يعبرون به عن قوة في النفس صالحة لقبول ماهيات الاشياء
مطلقة معداة عن موادها (١) فارق الكامل الصبي والبهيمة وهذا انا
يرجع الى علوم مركبة على غيرها فالصبي يعلم والدابة تعلم لكن علما
مقصورا والكامل يعلم عليه زيادة . ومنها عندهم عقل فعال وهي
القوة التي متى شاء عقلها واحضرها بالفعل وهذا هو عبارة عن تحديد
النظر في الحقي باستخراجه من المعلوم الحاضر مع اذكر له وليس شيء
من ذلك اشكال الا من عباراتهم والا فهي علوم كلها مرتبط بعضها
بالبعض (٢) ويتركب على البعض وكلها يترتب على العلوم الضرورية
وتزيد وتنقص وتنسى وتذكر . وقد بينا في غير كتاب ان العقل هو
العلم بنفسه ، لا زيادة عليه كيفما تصرفت احواله وانبطت لا تختلف
في ذلك . واما اذا ذكروا العقل الفعال فتنتفخ اوداجهم وتغشى
وجوههم قترية ويقولون هو كل ماهية مجردة عن المادة ويقولون انه
فعال اذ من شأنه انه يخرج الفعل الهولاني من القوة الى الفعل باشرافه

(١) هنا محو ولعل المحو لفظة بها (٢) خ بعضها يرتبط بالبعض.

عليه . وهذا كله تركيب فاسد ونسبة فعل الى غير فاعل ولا يصح ان يكون اخراج ولا ادخال الا في الاجسام وما يستفاد من علم عن علم لا يقال فيه شيء من ذلك والمادة والصورة هاهنا عبارتان فاسدتان على حالهما من المجاز . العلم المرتب ليفيد علما مادة وحصوله عنه صورة والتهويل بهذه الاباطيل لا معنى له . وقد قدمنا القول في البسيط والمركب ولا فائدة له في اللغة العربية الا ان بناء بسط للاتساع وبناء ركب للاجتماع المرتب فيصح لهم هذا المعنى في المركب لغة ولا يصح لهم ذلك في البسيط لان معناه عندهم مفرد ينضاف (١) عليه حتى يصير مركبا . واما قولهم ان نفوس السموات تتحرك بالارادة والسموات والافلاك فياسبحان الله اكثرهم ينكرون الايثار والارادة للاول وينسبونهما للثاني والثاني اغنى عنها من الاول . واما تفسيرهم الحركة انها من شوق فذلك خذلان لم يرضه اخوانهم من القدرية ، وهل ينبعث الشوق الا عن نفس حية رطبة مع بلة وبنية ، فان ركبوه على غيرها كان ذلك دعوى لا تثبت ابدا ، وما ذكروه دعوى محال سموها عقلا وزعموا انا نحن نسميها ملكا ، فهذا كذب

علينا ولنغو منهم (١) فلم يصيبو في وجه (٢) ذلك ليخرجوا انما
الشرع الى اغراضهم الفاسدة ، واما قولهم انه يدل عليه عدم التناهي
فانه (٣) يدل (٤) على تجويز المحال ، اي مناسبة بين عدم التناهي او
ثبت وبين مادية فكيف ولا مناسبة بينهما بحال وهي في نفسها
محال على ماصولة وما جرى في حوارهم هذا فانه هذه الحركات لدورية
فان كانت لا آخر لها عندهم فلا بد ان يكون لها اول . فقولهم عدم
التناهي اولا وابد باطل في باطل ، وقولهم لا بد لها من استمداد من
قوة محركة لا يصح لان ذلك يؤدي الى طلب لا ينتهي فيه وذلك
محال . فقولهم يستحيل ان يكون قوة لا ينتهي في جسم من
باطل فان ذلك انما يبني على نسبتهم لافعال الى لا جسم وشي
عندنا محال ، لافعال الله (٥) فيخلق الله قوى لا تنتهي في جسم
متناه على التوارد ، وقولهم لا بد من محرك مجرد ، واما قولهم لا
من محرك صحيح . رفوهم مجرد عن المواد ، لا يرى وهو ، و

(١) هذا اقرب ما ظهر في المحو (٢) هنا محو ولعل المحو نقطة معلومة او قارن
هذا اقرب ما يظهر من المحو (٥) كذا بالاصل وتم محو خفيف ولعل ص ، م
الله او لافعال الا الله .

حريتنا لم نفسر لكم ولا معكم ولكننا نقول لا بد من محرك لم
 يتحرك ولا يتحرك وحينئذ يصح ان يكون اصلا للحركات المتحركات
 واما قولهم ان ذلك كحركة المعشوق ، فيا سبحان الله ؛ يصعدون الى
 العلو ثم ينزلون الى الهاوية بخذلانهم اي عشق ههنا . وما يتجرد
 عن المواد لا يعشق ولا يعشق ، ولا ينزعج ولا يقلق . وقولهم كما
 يحرك الروح البدن . من افسد شيء عندهم وعندنا ونحن لانسلم ان
 الروح يحرك البدن ولا يجوز ذلك عندنا عقلا . وافسد منه وابد فوهم
 كما يحرك الثقل الجسم فان ذلك لا يجوز بحال وليس بشيء من ذلك
 لاجله . بلى اذه قد يكون الشيء من الشيء وبالشئ على معنى
 بقدرته . والله قد خلق ما في السموات وما في الارض جميعا صادرا منه
 بالقدر والعلم والارادة . كان لبعض ملوك خراسان صاحب ذمى فقال
 له ان عيسى افضل من نبيكم محمد بشهادة نبيكم له بذلك قال اه الملك
 واين قال ان محمدا اخبر عن ربه بان عيسى روح الله وكلمة منه فجعله
 من نفسه ولم يجعل ذلك لمحمد . فأرسل الملك الى بعض خواصه وقال دلتني
 على عالم خراسان فقال له ما اعلمه الا ابا الطيب سهل بن محمد بن سليمان
 بن محمد بن سليم الصعلوكي الحنفي تفقه بابيه وحاز رياسة الدنيا والدين .

فارسى اليه واعلمه بذلك فقال لا بد ان يكون جواب هذا السؤال
 فى القرآن ولكن يفرى لي منزل 'كون فيه لا يدخل على فيه اعد .
 ففعل ذلك به فابان بعد ثلاث قل اخرجوني فاخرجوه فقال قد
 قال الله وسخر لكم ما فى السموت وما فى الارض جميعا منه . فليس
 ذلك اختصاص لعيسى . وقد رايت راسا من الملقدة كان يجهل بمسلة
 من الاعراب على الطلبة وهو ان يقول قوله خلق لكم ما فى السموت
 وما فى الارض جميعا منه . على من يعود الهاء فاذا راي من بلغ معه
 الغاية السابقة قال له ان كل موجود فهو من الوجود (١) الاول . الثاني
 فاض عنه (٢) فيضان النور من الشمس على سطوح الاجسام بالترتيب
 المذكور عندهم . وان راي عاميا سلك معه مسلك الحق الذي يعدله
 مسلك العوام ، وان راي نبيل لم يثق به حقق عليه السؤال وشككه
 فى المقام ولم يبرم معه عقدة البيان . ولا هتك له قناع الاشكال قال
 القاضى ابوبكر رضى الله عنه قد قال الله سبحانه قل كل من عند
 الله فاخبر بثلاثة اخبار لثلاثة معان . الاول انه جعل الكل من عند
 الثاني قال ما فى السموت وما فى الارض جميعا منه . الثالث قال فى عيسى

بكلمة منه . فالاول عام والثاني خاص والثالث خاص من الخاص .
وقد قيل الاول في العموم قوله هو الذي خالق لكم ما في السموات
وما في الارض جميعا منه والثاني قوله في الفوائد والمصائب قل كل
من عند الله والثالث قوله في عيسى بكلمة منه . وتحقيق القول في ذلك
ان حرف من اصله للعاية كما بينا في النمحيص والمالجئة ويرد له بلا
عبارات (١) . قد يكون للجنس والنسب والبعضية والثالث محال على
الباري تعالى باتفاق منا ومنهم والاول محال عليه باتفاق من الكل
فلم يبق الا الثاني وذلك جائز في كل شيء بل واجب ذلك له فيه
وقد حققنا ذلك كله في موضعه بما لبابه - ان الله خلق لنا ما في
السموات والارض جميعا فالسما سقوف والارض والشمس ضياء والقمر
حساب والماء حياة والنبات والشجر اقوات . فكل له وجه من
الانتفاع لنا بجميع (٢) ذلك هذه صفته على الجملة والنفصيل وكل
ذلك عند اهل السنة من الله لا شريك له في خلق ذلك ولا في شيء
منه بل كل ذلك خلقه فاخلصوا له العبادة وعاد الضمير الى الله تعالى
مقرونا بحرف من كما قدمنا على معنى التسبب لا ابتداء المبين لا فتاح

الشيء المقتضى للغاية (١). وقد قال قوم يعود على البحر فالصوفية (٢) يقولون يعود الضمير على الله ويكرهون معنألا انه — سبحانه عما يقولون — نبه به على ان ذاته مبدأ لكل شيء . عنه كان كل شيء على تركيب العلل فالعوامل (٣) والتواليد والمولدات والنشوء حالا بعد حال في المتتاليات في كانت الوحدة مبدأ للكثرة وقد بينا قولهم في ذلك واوضحنا سخافه (٤) فيما تقدم وسنكرر ذلك فيما بعد . واما الطبايعية فيقولون ان الهاء تعود على البحر ومعناه عندهم ان الله نبه عليه فقال الله الذي سخر لكم البحر لتجري الفلك فيه بامر الله واتبعوا من فضاه سخر لكم مائي السموات وما في الارض جميعا منه يعني من سحب ومطر ونبات وشجر . فان المطر يصعد من البحر بتدبيرهم الذي رتبوا ويتصعد من طريق السحاب وينزل بترتيب الى الارض فتقبله وتولد النبات فيكونون ولدا من ازدواج الماء والارض فالماء اب والارض ام والبحر ممدن والتعديد حقيقه (٥) من (٦) سخام

(١) هذا بيان لاول السببيه للغاية التي هي اصل معنى من (٢) لعل الاصل الصواب فالفلاسفة . فان ما ذكره هر مذهب . والمقام للواو فاعل الاصل والفلاسفة . (٣) لعل الاصل والمولدات (٤) شيخ زناد : وفهاده (٥) هنر اقرب ما ظهر (٦) شيخ في

لا ترضاه الا فهم قد نبهنا على فساد هذا الترتيب كله وحققنا بطلانه
 ومنكر ذلك ويتأكد ان شاء الله . فكان هذا البائس سير (١)
 هذا المعنى (٢) في هذه الآية ويلطخ بها وجوه الطلبة ولا يصرح لهم
 بمذهب السنة ليوهمهم ان في بيانها معنى غريبا ويطوى كشحه على
 هذه المسكنة ، فقد كشفها الله لكم وله الحمد والمنة . فن قيل قد
 قال صلى الله عليه وسلم اذا نشأت بحرية ثم تشاءمت فتلك عين غديقة .
 وقال الشاعر الجاهلي في صفة السحاب : شرين بماء البحر . قلنا
 سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا .
 اذا جاءنا حديث صحيح كقواه لولا بنو اسرائيل لم يخزن اللحم . وقواه
 اول من راي الشيب ابراهيم . وامثاله قاتم هذا باطل . فاذا جاء
 حديث مقطوع ليست له رواية ولا يعرف له صاحب يوافقكم
 صادمتمونا به ولا تعدوننا [٣] في حجة [٤] اكم . نحن اعلم بمقاصد
 رسولنا وكلام نبينا ولغة قومنا منكم معشر اليونانية والمناوية . اما قول
 الجاهلي فجهل محض واما الحديث فمقطوع السند صحيح المعنى اذن به
 النبي صلى الله عليه وسلم في الاستدلال في العوائد فان من البلاد ما علامة مطر

(١) لعل الاصل يسرد (٢) في هذه المعاني (٣ و ٤) هذا اقرب ما يظهر

نشوء السحاب بخلافه [١] وكل بلد يريها منها بلاد تمطر بالدبور
ومنها بلاد تمطر بالصبا سنة الله ولن تجد لسنة الله تبديلا . وصار
معنى الآية خلق لنا ما في السموت وما في الارض للانتفاع ، وخلق
الافعال الحسية والسببية للاقتلاء وخلق عيسى اية في الانبياء وهذا
يحقق في التفسير والمشكلين على الاستيفاء ان شاء الله . وقولهم ان
الحركة الدورية تفتقر الى فاعل مباشر كلام باطل وضعيف . اما
ضعفه فقولهم كل حركة دورية فيقال لهم لا يصح اختصاص الدورية
بذلك فان غيرها فيها كذلك . واما كون الحركة تفتقر الى محرر
مباشر فباطل قطعا دليلا وباطل منهم فقد قال ان حركة الزلازل تسوق
ولا مباشرة فيها وانتم ترون هذا التفاوت في التهافت . وقولهم ان
ذلك لا يكون الا نفسا متغيرا محال دليلا ودعوى بطرا . وقولهم
ان العقل المجرد الذي لا يتغير ولا تصدر منه الحركة المتغيرة باطل .
لا يصدر التغير الا من لا يتغير ولا يفعل شيء مثله ابدا فان ذلك
محال قطعا يقينا . وما ركبوا من واسطة العشق حتى يكون الفعل
عند كلام غث ، ما اخذ لهم بينما يكونون بزعمهم في برهان اذهم

قد خرجوا الى خطبة ومثل وشعر وخلع عذار وذلك عندهم بعيد من البرهان،
وما النفس فهو عندهم من الالفاظ الالهية وهو عندهم عبارة عن معنى يشترك
فيه الانسان والحيوان والنبات بمعنى والانسان والملائكة السماوية بمعنى وهو
بالمعنى الاول جسم وهو عندنا عبارة عن ذات كل شيء موجود عن الروح
الذي تميز به الحيوان عن الموات، وما ركبوا لا تقسمهم من المعاني على
الاسماء فهي دعاري لا لهم دخلوا في الالة فاستعاروا لا غرضهم اسما
فلا يبالي بهم ولا بمنعهم الا عما يتعلق ذلك بالشرع (١) واما الجسم
فهو عندهم عبارة عن معان منها المسوح بالابعاد الالات اما قوة واما
فعل في انفسها باردة وهو عبارة عن شكل نقي، وثالث من
وجودين تساعد لا انفس فيها، - فاصمه - او سمعتم ترتيب صدور
الموجودات عن الاله لسمعتم احاديث ام عمر ولا حديث خرافة فانه
ليس كما تتقدلا الحاقة، امر دوت امر، قال راؤهم رسينهم : غايه
البحقيق في ذلك ان الابط كون الاول واحدا من كل جهة ولا
يمكن ان يوجد من الواحد الا واحد فيتمدد عن الاول الواحد
شيء واحد يارء لا من جهة الازاء حكم فيكون (٢) = سر

(١) هذه الكلمات مستندة بالاصل (٢) من زيادة . فية يستفرد

ويكون ذلك مبدأ للكثير ووجه ذلك ان الاول واجب الوجود
 وغيره ممكن الوجود فهو محكم [١] ممكن وهو بقياس السبب واجب
 فيكون له حكان فأن يكون الكثرة . - عاصمة - قال القاضي ابو
 بكر رضي الله عنه : قلنا لهم ان كان هذا طريق الكثرة فهو طريق
 السخافة والخذلان وهما اخوان . وان [٢] قيل لهم لا سبيل ان
 يكون الاول واحدا فان الوجود له لا يتجرد عن علم فانه يعلم ولا
 عن معان اخر امهاتها عندهم الا يكون وجود لسواه الا منه فائضا
 عن وجوده بواسطة او بغير واسطة لا يتكرر بغيره ولا يتجزأ فكما
 كان الوجود الثاني كثرة لانه ممكن لغيره كذلك يكون الاول
 كثرة لان غيره ممكن به والامكان مضاف اليهما ما وهذا الاجواب
 عنه ، واذا قلتم انه سبب لغيره فاي واحد هاهنا : واما الوحدة
 المحضة ماقاله امثالهم من انه ليس هنالك شيء يذكر ولا يقال ولا
 يضاف اليه شيء ولا يكون عنده شيء فهذه حلة ربما كان وحده
 ولا يقوم احد منابه ، وامام ذكرتموه فلا اعلم في الكثرة شيئا اكسر
 منه ، - عاصمة - قالوا صدر من الاول عقل مجرد وفيه تعديد بالشيء

(١) خ زيادة لفظة : ماهو (٢) الجواب محذوف تقدير عجزوا

كما يجب فيما قلنا فكان فلكا وملكاً — عاصمة — وهلا كان ماء وادرا
ورطوبة ويبوسة ، وبأي دليل عينتم هذا ومن أي طريق عرفتموه
فلا سبيل لهم إلا معرفة ذلك أبداً ، قالوا ونعني بالملك العقل المجرد
وينبغي أن يحصل للأشرف من الوصف ألا شرف والعقل اشرف
والوصف الذي له من الأول وهو الوجوب اشرف ويلزم عن العقل
الأول ثان ومن الثاني ثالث وفلك البروج ومن الثالث رابع وفلك
زحل ومن الرابع خامس وفلك المشتري ومن الخامس سادس وفلك
الشمس ومن السادس سابع وفلك المريخ ومن السابع ثامن وفلك
الزهرة ومن الثامن تاسع وفلك عطارد ومن التاسع عاشر وفلك القمر
وحصلت الموجودات الشريفة تسعة عشر عشرة عقول وتسعة افلاك ،
فما زاد في هذا التخليط ضيق المارستان حتى صار في كل انساب ،
ما شهدتهم السموات والارض ولا خلق انفسهم وما كنت متخذ
المضلين عضداً ، ما هذا التبجيح في الدعوى امتلات روسكم هوسا
وتكنتم من الدولة والخلاء فجئتم بما حقه ان يقذف في الخلا ،
يا لك من قنبرة بمعمر ۞ خلا لك البر [١] فيضي واصفري

ونقري ما شئت ان تنقري

من اين لكم هذا التركيب فكيف بما دللنا من الترتيب ثم ما اليه من التعديد ولعل هذا الكواكب كلها في فلك واحد ولكل كوكب مجرالا ، ومجرالا في (١) دائرته وفلكه كالدار لكل واحد فيها مسكنه ، وليس لهم عن هذا جواب ، الا ان يقولوا رصدنا فاصبنا . قلنا ونحن رصدنا لكم فلم تصيبوا . واذا رصد واحد لا يتحقق صدقه يبي (٢) عليه السموت والارض . فان قيل نعرف ذلك بحساب الكسوف . قلنا قد بينا امر الكسوف في موضعه ببدء بيان . والآت في مناظرتكم نقول هبكم ان ترتيب مجرى الشمس والقمر على برهان الحساب من اين يعلم ترتيب غيره . وهذا الآن نظر في الهيئة والانبالي كيف كانت وانما المفتقر اليه ما تريدون ان تبينوا عليه فالدار تصلح للفجور وللعمل المبرور ولا ينفع (٣) التعيين بدليل عقلي وانما يكون بالوجود او بخبر الصادق وذاك المفهوم من غرضهم . - تركيب الامتزاجات من العلويات في السفليات - فنقول لهم اولاً تكثرون من ذكر العلو والسفل

(١) او هي (٢) او تنبي (٣) نعم

ونحن نقول لا حقيقة له عندكم هل كان علوا او سفلا الا بواسطة
الانسان فمن يعيش على بطنه اين علوه وقبل ان يوجد ذلك ما العلو
وما السفلى ولم كان الاول الذي صدرت عنه هذه المعاني في العلو
ولم لا يكون محيطا واذا كانت محيطا فلم لم ينزل المطر من جهة
الارض الى الرؤوس ويكون النبات على رأسه واصله في رأسه
اجروا ذلك على موجب الطبع ، حتى يظهر في اثناء ذلك كل
بدع . ثم من المسكت لهم ان تقول قلتم ان الشمس لا تكون
سببا لتضج الفواكه الا بشرط قوة طبيعية تكون في الفاكهة قابلة
لهذا التأثير فمن الشمس كانت هذه القوة لها ام من غير الشمس .
ومن اغرب محالهم انهم قالوا ان مادة الهواء قابلة لصورة النار والماء
ولكن غلب البرد فكان لقبول صورة الماء اولى فيقال لهم الجهل
بهذا الكلام اولى لكم ثم اولى اذا طولبتم بالدليل عليه جفت افواهكم
وخرست السنتكم . - قاصمة - لما رتبوا منازل الموجودات حتى
انتهت الى الامتزاجات جعلوها في بعض المراتب استقصات وهي
النار والهواء والماء والارض ورتبوا لها في الامتزاجات احوالا
وصفات مختلفة جعلوا بعضها كمالا وبعضها نقصانا وبعضها خيرا

و بعضها شرا و يتأتى ذلك باستعدادات و اضافات كان اصلها وجود
العناصر الاربعة المختلفة فى السلفيات ومنها ما يطلب الوسط ومنها
ما يطلب المحيط و لا بد من مادة مشتركة لاجل انه لا يجوز ان
يكون سبب وجودها السموت وحدها فى هذيان طويل هذا
مقدماته . — عاصمة — ومن العجب ان الاستقص عندهم هو الجسم
الاول . فهذا الاجسام الاول اوجدت عن مثلها او عن خلافا وما
الذي اوجب امتزاجاتها ولم تختلفت احواها وصفاتها ولم تزايدت
ونقصت ومن اين نشأت هذه الاستعدادات والاضافات اعن اسباب
مماثلة او مختلفة . اضيفوا نوعا الى نوع وركبوا مثلا على مثل حتى
يظهر تهاافتكم فى كلامكم ، فيخرج من فيكم ما يكفيكم . وهذه
العناصر الاربعة التي عينتم هلا كانت ستة و ثلاثة فمن اين وجب
هذا التعدد فيها وتعينت لها والنار جرم بسيط حار يابس طبعه
الحركة الى الوسط من اين كان حارا يابسا دون ان يكون رطبا
والحرارة من اين جاءته وكذلك اليبوسة ولم كان فى مقر الفلك
اقمرى وهلا كان فى مقر فلك الشمس وكذلك قائم الهواء حار
رطب من اين جاء هذا وهلا اقلب الامر فيه . ولم قلتم انه يتحرك

الى تحت كرة النار وهلا كان فوقها . اثبتوا ما قلتم من دعوى وعللوها
بعد الثبوت . وقلتم الماء جرم بارد رطب يتحرك بالطبيع الى تحت
كرة الهواء فوق الارض . والارض جسم بارد رطب طبعه ان
يكون متحركا الى الوسط نازلا فيه . اثبتوا هذه الدعاوي وعللوها على
مرتبتكم ولم كانت الارض ولم يكن الماء والهواء والنار كذلك
ومن اين نسبتم ذلك الى مادة ولم جعلتم سبب وجودها معنى غير
السموت ولم تحدث غيرها فاحتم فيها على العدم . ومن العجب انه
يريدون ان ينفوا البركة من الحركة فيقولون انها كلمة في عبارة عن
كمال اول بالقوة او خروج من القوة الى الفعل لافى آن واحد . وبالجملة
فكل تغير عندهم حركة فهذا اصطلاح احذر ان تنبني . عليه
حكما . انا الحركة النقلة من جسم الى جسم او ما هو في معنى الجسم
من الجوهر لاسيما وقد ادخلوا في حد الحركة الآن وهو عندهم كلمة
يعبر بها عن ظرف متوهم يشترك فيه الماضي والمستقبل . وهذا سخافة .
وهو معقول عبارة عن الحال الحادثة التي طرات ثم ذهبت . والعقل
يقضى بين الطرو والذهاب بالفصل . — نكتة القضا والقدر —
ويقال لهم اذا كان الاول كمالا وشرفا او ذا كمال وشرف وصدر عنه

تسعة عشر من هذا النوع كما قلتم فما هذا النقصان والفساد والشر
الصادر من (١) غاية الكمال والشرف والصالح والخير وانتم تقولون
ان الخير فائض من المبدأ الاول على كل احد بواسطة الذي سميتوه
فلما او ملاءمة لا سيما وهو عندكم فياض بالطبع . قالوا ما يخلق الشر
الا والخير فيه اغلب كالثار والماء الخير فيه اغلب من الشر اذ لو لم
يخلق زحل والمريخ والار والماء والشهوة والنفس لبطل بسبب فقدانها
خير كثير . قلنا ولم لم يكن عن فياض الخير بطبعه الا لا يفيض
الا خيرا من كل وجه كهو . قالوا الخير المحض هو الموجود (٢) والذي
لا يتمحض خيرا وفيه شر ممكن ينبغي ان لا يوجد وهو ممكن وانكم
قلتم لو لم يخلق النار ولا زحل الا بحيث لا يكون نارا ولا زحلا . قلنا
هذا خذلان وهذيان ومن قال ان قسم الخير الذي فيه شر غير
ممكن . قلنا وكيف امكن وجود خير فيه شر عن خير محض ان كان
الوجود بالذات فاما وجد بطل هذا الاصل . قالوا الشر في العدم وهو
النقص عن الكمال ، قلنا وكيف امكن الشر في وجودكم واولاكم
ما كان شر والعدم عندكم هو احد مبادي الحادث وهو ان لا يكون

(١) خ عن (٢) يعني الواجب

في شيء ذات شيء من شأنه ان يقبله ويكون فيه وليس العدم مذكورة ،
 انا العدم الا يكون شيء اصلا قالوا المفيد للخير بين ان يخلق المطر
 بخير لا العام ولا يعبا بالشر النادر فيه الذي يلزم بالضرورة عنه ، وبين
 ان لا يخلق المطر ليصير الشر عاما واذا قوبل هذا بذلك علم قطعا ان
 الخير في ان يخلق . قلنا هذا الكلام على ركائنه باطل لانه ترك
 منه قسم وهو ان يخلق المطر خيرا كله او يخلق الخير دونه فما الذي
 اضطر (١) الى ان يخلق على حاله . قالوا وبهذا الترتيب كان القضاء
 والقدر ومنع من ذكر شره لانه يوم العوام عجزا فكان الصواب ان
 يقال لهم الله قادر على كل شيء ليجب ذلك تعظيما واو فصل لهم
 انوهما العجز فهذا من القدر . قلنا هذا من القدر بالشين المعجم بالنقط
 الثلاث . ليس للقدر سر بل للقضاء والقدر حكم نافذ كله . ومن شر
 القدر نعوذ بالله منه خلقكم وخلق كلامكم هذا وكسونا في العالم ضللا
 مضلين بلماظ هائلة ومخرقة باردة . وقد قال ربنا تعالى وكل صغير
 وكبير مستطر . وقال نبينا صلى الله عليه وسلم اول ما خلق الله القلم
 فقال له اكتب فكتب ما يكون الى يوم القيامة ، وقال ربنا تعالى

لا يسل عما يفعل وهم يسئلون ، اما ان علماءنا قالوا ان الله قد اثنانا عن صفاته العلى واسماؤه الحسنى التى منها العزيز الملك الفقار المنتقم فخرى الخالق فى صفاتهم وافعالهم على مقتضى صفاته فلم يكن بدلا جل كونه غفارا من ان يكون هنالك ذنب ، ولكونه منتقما ان يكون هنالك هتك حرمة واقتحام فاحشة وبكونه مغنيا ان يكون هنالك محتاج وبكونه راضيا ان يكون هنالك خير وبكونه ساخطا ان يكون هنالك شر وليس فى المخلوقات صفة الا وهى تتعلق بنوع من الصفات فالقضاء والقدر هو تعلق المخلوقات بصفات الخالق والتدوير والانقسام من متعلقات الارادة التى لا يؤمنون بها وهم لها منكرون ، واذا كان عزيزا فالعزيز هو الذى لا يرام بوجه وتنفذ ارادته فى كل موجود ولا يوجد له مثل ولا ينحط عن المنزلة ولا يبالي بالعاقبة ولا يخلص منه ولا ملجأ الا اليه ، اليه منتهى المطالب ولا تلحقه آفة ويفعل ما يشاء ، ومما ينبغى معشر الاخوان ان تعلموا ان كل حديث فى النهي عن الخوض فى القدر لا اصل له ، وانما احدث النهي عنه قوم مثل من احدث القول فيه ، كانهم قصدوا حماية الشريعة بما ليس منها والله غنى عن العالمين فكيف عن الكاذبين — عارضة — حضر عندنا بعض

الطلبة بكتاب عاق في آخره على عادة الناس مسطورا هذا نصه : -
 كلام حكمة الاسكندر في الاعتبار بالاجرام العلوية — بينما
 الاسكندر على سيره في صحن داره اذ تأمل طوابع البروج وآفلها،
 وجواري السعود في مناقلها وانتظام الكواكب في اقطارها وازديان
 فلكها بزيته مصابيحها وسير دراريها ولوامع شهبها وميز كيف
 وضعت في مراكزها ثم تقبل في مسيرها وتنعكس الى مغاربها بتدوير
 الفلك اياها لا يردعه عارض عن مراعاته ولا يقطعه مانع عن دوام
 حركته ولا يعوقه امر دون المضي الى ما رتب له بطبيعته ، فقال اياها
 الفلك الدوار المنبى عن الحكمة المنوطة بالانوار المتلألئة والنجوم
 الزاهرة والشمس النضرة ، انت نضا تظله لرحيب ، وان عالما توثره
 لعجيب ، وان خطر ماضنته لخليل . وان بصرا المسح ما وراءك لغير
 كليل ، وان سكا عصبوا فيك ابي معقل منبوع ، وان حادبا يشتت
 اركانك وبخر سقفت ويقلقل دار ابنابك امدح فظيع ، وان قيامة
 مبدؤها انقاضك لعظيم الخطب ، فسبحان من ابدع جوهرك من غير
 عنصر . وادنى اقاصبك الى غير علافه ، وركب اعاليك بلا سلم ،
 ونفس حدودك الا احاطه ، ما اذل كرور ليالك على نهارك ، ورجوع

—————٥٥٥٥٥—٥٥٥—٥٥٥٥٥—٥٥٥٥٥—————

نهارك بعد انقضاء ليلك على كروور ابداننا بعد دروجها وانقراضها .
وارتداد النضارة في بالي الشجر بعد نحو لها ، واهتزاز الارض
واخضرارها بعد هودها واقشعارها ، على ارتداد اذرواح المقبوضة
في اجسامها بعد تمزقها واضمحلالها . وادل استسرار القمر واستهلاله
وتقسيم الحساب بين فصول الايام على عدالة الرجعة وعدل حساب
الكثرة . فليت شعري الى ماذا تتناهى الحكمة بنا ، والى اي الحالين
يؤول الامر ، وعلى ايها يجب القود بما اريق بيننا وبين ملوك الارض
من الدماء . — قال القاضي ابوبكر رضي الله عنه — وهو بقله مولع
بها فتعجب بها يدعو الله ان يفهمها له ويسأله ان يفتح له — في معرفة
مقاصدها . فاشفقت منه وخفت عليه وعلمت انه بقله معرفته اغتر بهذا
اللفظ الهائل ، الذي ليس وراءه طائل . لكونه محل المعاني . معتل
النباني — فقلت — في نقضه ، وبيان حقيقة التوحيد فيه : ايها الفلك
المدار برغمه ، لقد ضل من يسيك دائرا بزعمه ، فكيف من يعتقدك
فاعلا بوجهه ، هذا وهو يرى عليك اثر التسخير باديا ويشاهد فيك
سنن التدبير جاريا ، هل انت الامحل ليرات ، ومجرى حركات
ولزيم تحويلات وضعت على المنافع علامات . فياليت شعري باي معنى

عززت ، وفي اي منصب من الفاعلين نزلت ، ابيحياتك تصرفت ، ام
 بقدرتك او جدت ، ام بارادتك قدمت واخرت ، ومائلت وغازيت ،
 ام بعلمك اتقنت واحكمت . هذا وهياتك لو تغيرت عما هي عليه
 لم تكن في شيء مما ينسب اليك . والتغيير عليك جائز ، فليس بينك
 وبين الحدث حاجز ، والفاعل بالحقيقة هو الله الذي تصدر عنه الافعال ،
 ولا تتغير عليه الاحوال ، هل ما يعتقدون فيك الا ذكرا
 مخاطرة ، وفكرة عائرة ، لم يصحبها مزيد ، (١) ولم تثقف بقانون
 التسديد ، ما انت بنفسك فكيف ان تكون لنفسك فضلا عن نسبة
 شيء اليك من غيرك ، فمن كان مستريبا بافعالك ، او معتقدا لجلالك
 فلينظر الى امثالك ، فانه يتحقق ان الوجدانية لا توازن بمثال ، ولا
 تعارض بالامثال ، ولا بد منها في الاعتقاد والمقال ، وانتم سبعة افلاك
 او تسعة ، فعند من تبتغي منكم النجعة ، والواحد من له الاختصاص ،
 والعبد المشترك بعيد عن الخلاص وليعلم انه لو احيى عليك بالجدال ، وفوجئت
 بالسؤال ، وطولبت بالنظر والاستدلال لكان لك في الجواب اختلال ،
 ولم ينصرك اعتلال ، فما وراءك يا عصام . اعدم ام وجود ؛ ام بصر

مورود ؛ ام نبات محصود ؛ واي قسم ادعيت من ذلك او ادعي لك ؛ فقد اسلمك فيه النظر وخذلك ؛ وانحن اذا خاطبنا منك من لا يعقل الخطاب ؛ وقاولناك كانك — ولست منهم — من ذوي الالباب ؛ فان لسان الغيرة عنك نطق ؛ بانك صنيع القادر الخالق .

قل لي وان كنت الغني بي بصدق علي عن سؤالك
ماذا افدت من الحيوا دت في كرورك وانتقالك
بل انت فيه مسخر مابين حلك وارتجالك
هلا ثبت معظما وادرت غيرك باحتيالك
حتى يكون الكل يه معي في امثالك لامثالك
فالان حين تبينت ايات نقصك واختلالك

امن ذلك نشأت وابدعت واصدرت ؛ هيئات ان تنشأ مختلفات بديعة ،
عن ذات واحدة بالطبيعة ، اذ لا تغاير بين الاختلافات الا الا يثار ؛ ولا
بدل على الاعيان الا الا تثار . فالزم فدرك حتى يأتي امر الله فانه
لا يتر بك الا العاقل اللاهي ؛ — قاصمه — اذا نزل القوم عن العلم
الا لا هي وهو القول في الله وصفاته الى مادونه ركبوا كلامهم فيه على
ارادة اركان هي عندهم الصورة والهولي والحركة والمكان وقد جرت

فيما مضى عرضا فلتذكر الآن قصدا وله عندهم ستة معان فالذي هو
الآن متحاشم في الصورة هي الحقيقة التي تقوم بالحمل وحدها عندهم انه
الموجود في شيء آخر لا جزء منه قالوا كصورة الماء في هيولي .
(١) وهيولي الماء انما يحصل بقبوله الصورة الجسمية وهي عندهم جوهر
وجودة بالفعل ولا يحصل الفعل الا بقبوله . والحركة عندهم كما قدمنا هي
الاتقال من مكان الى مكان او من صفة الى صفة . والمكان هو
السطح الباطل من الجرم . والزمان عندهم هو مقدار الحركة من جهة
التقدم والتأخر . — عاصمة — اما الصورة فهي عبارة عن حقيقة الشيء
في تركيبه وتاليقه او عن حقيقته في ذاته ، والا ول حقيقة والثاني تجاوز
فاذا قال القوم انها موجودة في شيء لا يكون جزءا منه فذلك هو
العرض عندنا ولكن ليس على العموم يطلق على كل عرض . واما قولهم
كصورة في هيولي الماء فقد تبين من تفسيرهم الهيولي ان الهيولي جوهر
وجودة بالفعل ان ذلك يرجع الى المعلوم في عدم المقدور
وجودة وعليه يحومون ، واذا كان هكذا فصورة الماء هي الهيولي
المقدرة قبل وجوده وكان مقدرا على ثلاثة انحاء النحو الاول برودة

—————٥٥٥٥—٥٥٥٥—٥٥٥٥—٥٥٥٥—————

مطلقة والنحو الثاني رطوبة مطلقة والنحو الثالث جرم يقوم ذلك به ،
فهذا هو الجوهر وتقديره وقيامه به اذا وجد فما هذا الهيولي في الهيولي .
واقرب منه (١) يقولون ان الماء اذا كان عن انقلاب الهواء اليه قد
خرجنا عن ذلك كله ويتهاقوا ولزمهم ما لا انفصال لهم عنه . واما
الحركة فقد بيناها ولا معنى لذكرها على ارادة تغير الصفات واذا
اصطلحوا على ذلك لم نمنعهم ولكن لا يكون اصطلاحهم اصلا
يركبون عليه معنى فان الاطلاحيات لا تتركب عليها المعاني ؛ واما
الاثان فلا نمنعهم منه ولا زبالي عنه اكثر من انهم زادوا فيه الحاوي
وليس من شرطه ان يكون حاويا بل لو فرضنا جوهرين بين اربعة
جواهر لكان كل واحد مكانا لصاحبه وكانت المحوي واحدا منها
— قاصمة — قالوا العرض عبارة عن معان اكثرها فيها قد افسدناها في
موضعها ومعوهم فيها الان على الكمية والكمية والكيفية عرض
يقوم بالجواهر من جهة المقدار وهو عبارة عن كل ما يقبل التجزي .
والكيفية عندهم الهيئة في الاشخاص احترازا عن الفصول وهي عبارة
عن كل ماهية قارة في الجسم لا توجب للجسم نسبة الى خارج ولا

(١) يخ من دال والاراء اب بترارا

واقفة في أحد اجزائه احترازا من الاضائة والوضع (١) . واذا قرروا
الحرارة والرطوبة واليبوسة فهي اعراض تتعاقب على الاجسام وقد
تزول البرودة عن الماء فلا يبطل كونه ماء لان ذلك معنى في الهولي
لا يدرك بالحواس وقد قال قوم منهم لا يكون الماء حارا لان ذلك
ابطال للطبع ولكن تمتزج من اجزاء النار مع اجزاء الماء الى تخليط
كثير في الامتزاج اصاه عندهم ان تمتزج العناصر وهي الاصول
الاول بحيث تفعل بعضها في بعض وتتغير كقيتها حتى تستقر لكل
كيفية متناسبة فيسمى ذلك الاستقرار امتزاجا بان يكسر الحار من
البرودة في البارد وعكسه وسحوه الرطب واليابس ولا بد ان تبقى
الصورة وهي القوى الموجبة لهذه الكيفيات لانها لو بطلت لكان ذلك
فسادا لامزاجا ؛ وقد قال ارس تو (٢) طاليس ان قوى العناصر الاربعة
باقية في الامتزاجات ولا يوجد امتزاج معتدل بحال والارض ثلاث
طبقات والحواء اربعة والمار واحدة . — عاصمة — اما الكمية والكيفية
فهي عبارة عن المعاني التي يسأل عنها بكم وبكيف فيسأل بكم عن اسياء
متالفة في الوجود المحقق او المقدز ويسأل بكيف عن صفات تكون

(١) هذا في نسخة (٢) هكذا رسم في الاصل

تلك الاشياء عليها متوحدة او مثناة. وقولهم انه عبارة عما يقبل التجزي
صحيح في الجملة ولكن اصله لا يتجزي. وقولهم الكيف عبارة عن
هيئات الاشخاص قلنا هذا باطل بل هو منطلق على ما يتشخص ومالا
يتشخص فهم ان اصطلاحوا على هذا لم تمنعهم مالم يركبوا عليه مذهباً
واما قولهم انه هيئة قارة في الجسم فباطل قطعاً بل يصح ان يكون
دائمه وزائله. واما قولهم لا توجهه نسبة لا الى خارج ولا واقعة في
الداخل باطل بل توجب النسبة من طرفها الداخلة والخارجة. واما
قولهم ان البرودة قد تزول عن الماء فلا يبطل كونه ماء لان ذلك
معنى في الهولي لا تدركه الحواس فسخافة لان الاعراض المتعاقبة على
الجسم لا يزول الجسم بزوال آحادها وانما يزول بزوال جميعها فلو
فرضت في الماء زوال الرطوبة كما فرضت زوال البرودة مابقي ماء.
واغرب منه في ابطال مذهبهم ان فرض زوال البرودة يحوز ويوجد
وفرض زوال الرطوبة لا يحوز ووجوده غير رطب محال فلا يصح لهم.
وقولهم ان الحرارة ان زالت لا يبطل كونه ماء لان ذلك معنى في الهولي
قلنا فافرض زوال الرطوبة عند (١) كلاهما ويبقى في الهولي ولا يصح

(١) خ عنه وتامل حاصل الكلام

لكم تقدير كون الشيء على صفته في العدم بحال فلا تقطعوا قلوبكم في ذلك . قول من قال منهم ان النار تمتزج مع الماء فيصير الماء حارا قلنا على هذا الحباط ، ولم لم تكن النار باردة بهذا الامتزاج وما الذي قضى بذلك على الماء مع النار ولم يقض به للماء على النار . واما قولهم ان العناصر الاول تمتزج فتفعل بعضها في بعض فقولوا من يمزجها لاتنسب المزج الى غيرها (١) انك لاتدري من المازج وراجع (٢) الى الله فان الذي تخبر عنه همج هاج

وقولهم انه يفعل ! انها في بعض كلمة باطل اريد بها باطل لا فاعل الا الله حقيقة ولا فاعل مجازا الا الحيوان . واما عنصر اوماء او نار او حديد فاعل فلفو من الكلام باطل ثم ما قولوا ان كذا فعل كذا يعكس عليهم فيقال لهم لم كانت هذا فاعلا وهلا كان الاخر كذلك وما الفاصل بين تلك الامتزاجات في التماثل وعن المقدر لذلك الاستقرار واما قولهم ان الصور تبقى محال لو بقيت الصور ما كان امتزاج وان فسروا الصورة بما ليس بمشاهد فهو باطل ولا يبقى مع الامتزاج صورة ولا هيولي لشيء من المتزجين الا ما اشتركا فيه عند الانفصال

(١) خ طبعها وهو الظاهر (٢) كذا بالاصل والصواب وارجع . ليترب

فذلك الذي يبغي بعد الامتزاج . وقول ارس توطاليس انه لا يكون امتزاج لمعتدل ابدا قلنا وكيف لم يكن من الخير المحض اعتدال في شيء فما صدر عنه من الامتزاجات اعن عجزا وجهن . فعد ذل من ضلت عليه المقاصد . وقد قالوا ان كل جسم بسيط فله شكل طبيعي وهو الكرة ومكان طبيعي وهو الذي يوجد به فان تحرك فانما يتحرك الى مكانه الطبيعي . فيقال لهم بل شكله الترييع ولا فرق وان تعلقوا بهيئة الفلك ، وقد خاب من تعلق بذلك وهاك . ثم يقال لهم فاذا امتزج البسيطان او البسيط وتركبا او تركب فهل يزول ذاك الطبع فان قالوا يزول قلنا ما من حقيقة لشيء يزول لمجاورته لغيره وليس في العالم خلط وانما هو كله مجاورة حتى لو خلطت لبنا بماء لكانا منفصلين بل لو خلطت ماء من كوز بماء من كوز لما كانا الامتجاورين وهذا اصل من اصول الحقائق ضلوا عنه فتاهوا ولم يهتدوا . ثم يقال له ومن اطبعه لذلك المكان انفسه ام غيره فان كانت نفسه فلم غير نفسه وان كان غيره فدع الغير يحكمه ويكون ذلك الغير هو الفاعل حقيقة . وقولهم فان تحرك يقال لهم ولم يتحرك ولا يقولون فيه ما ينفع . وقولهم فان تحرك فانما يتحرك الى مكانه الطبيعي . وهذا تهافت عظيم يكون

في موضعه بالطبع ثم يتحرك منه الى مكانه بالطبع فكل موضع له
 بالطبع الذي فيه ينتهي اليه والذي يمر عليه لاشك انه ايضا بالطبع
 فلا يخرج في حال من احواله عن الطبع . هذا سخافات لاتعقل من
 اقوالهم . — قاصمة — قالوا في الامتزاج والتكوين والفساد مالا يحصى
 من الفساد والعناد ولكن نضبط منه لكم الآن جهاتين . الجهالة الاولى
 قالوا اذا سخنت الشمس الارض بواسطة الضوء صعدت من الرطب
 بخارا ومن اليبس دخانا ومائخن منها وهو الجهالة الثانية ، في باطن
 الارض معادن فيتكون في الجهالة الاولى من مادة البخار الغيم والمطر
 والثلج والبرد واشياء ذكروها فتى ارتفع من الطبقة الحار من الهواء
 الى النار ثقل (١) بالبرد انعقد فصار غيما قالوا ويتكون من مادة
 البخار والرياح الصاعقة والشهب والكواكب ذوات الاذئاب والرعد
 والبرق فاذا تصاعدت ارتفعت في وسط البخار فهي اميل الى جهة للفوق
 فاذا ضربه البرد ثقل وانكس وتعامل على الهواء دفعه وحركه الهواء
 بشدة فحصل الرياح وان لم يضربه البرد تصاعد الى الاثير واشتعل
 النار فيه وان استطال الدخان كان كوكبا متقضا وان كان لطيفا

القلب نارا فلا يرى فان النار تخرج عن المشاهدة بان تصير ماء صرفا
 (١) او تنطفي فتصير اهواء وان بقي شيء من الدخان في الغيم فتحرك
 بشدة صار رعدا فان قويت حركته صار نارا وهو البرق وان كان
 كثيفا ثقل الى الارض فصار صاعقة ولا يخلو برق عن رعد ولكن
 مجدة البصر يرى ولا يسمع لان البصر يدرك بغير زمان والصوت
 لا يسمع مالم يتحرك الهواء كله . - عاصمتها - اما قولهم اذا ارتفع
 البخار من الهواء الى النار باطل ليس للهواء وصفان انما هو حار او
 بارد . وقولهم ارتفع البارد الى الحار تخليط بل يرتفع الحار الى البارد
 لان شان الحار الارتفاع وشان البارد الانخفاض . واما قولهم ثقل
 فكيف يثقل حار لقد انقلبت عليكم الامور وقولهم يتكاثف اقلب لم
 يتكاثف الحار بقاء البارد ولم يتلطف البارد بقاء الحار وقولهم انعقد
 فصار غيما يقال لهم من يسك المتكاثف الذي شانه الاستفال ومن
 جعل النار تصعد اليه والمتكاثف يثبت فلا ينزل . واما قولهم يكون
 من مادة البخار الرياح لانه اذا تصاعدت قلنا هي المتصاعدة قائلوا
 ارتفعت في وسط البخار قلنا ولم لم تنته الى الطرف اذ هي اميل الى

جهة الفوق كما قلتم وقولهم اذا ضرب البرد ثقل يقال لهم فكيف
يثبت مع الانتكاس في مقرة فالى اين يبلغ والى اي حد انتكس
ومن قدر له هذا التقدير ورتبه اطبع تقولوا ام امر غيره فعينوا .
وقولهم انه يطيح (١) للهواء فتحصل الريح قلنا دعوى ويبطلها
العيان نحن نشاهد الريح ولا بخار ولا دخان ولا غيم الا الصفا المحض
وقد يكون الغيم اعظم ما كان حتى يظلم الارض ولا يكون عنها
ريح وتنجلي عن غير شيء . وقولهم ان لم يضربه البرد تصاعد الى
الاثير . ما الذي يمنعه عن صرف البرد له اعدم البرد ام يلقاه فيحول
بينه وبينه حائل ومن هذا الاثير الذي يصعد عليه وربما حال بينه
وبينه الوثير فان قالوا وما الوثير قلنا ابو الاثير خاط بخلط وتضلال
بتضليل وقولهم تشتعل النار فيه . احطب هو فان قيل بطبعه يقبل
الاشتعال قلنا وما طبعه فان فسروا لم نعدم ابطاله مما تقدم . وقولهم
ان استطال الدخان صار كوكبا يقال لهم كذا النار اذا اشتعلت
صارت ماء . ياحق ما الدخان المظلم والنور المضيء ضدان طبعا
ووصفا ومشاهدة . السفسطة يقولون ام على الله يفترون . وقولهم ان
(١) هذا اقرب ما يظهر

كان لطيفا انقلب نارا في المحال مثله . والطامة العظمى عليهم قولهم ان النار المتكوية من البخار اذا كان لطيفا تصير ماء صرفا . فيا الله وهذه العقول التي تسمع مثل هذا ع عنك الذي يقوله . وقولهم ان تحرك شيء من الدخان صار رعدا قلنا ايس الاصططاك لبخار متذك انما يكون لجسم مصمت ثم من يحركه واذا تحرك من يمسك الاخر حتى يصدمه هذا ولعله يدفعه فيندفع له وقولهم فان قويت حركته صار نارا قانا لم يصير نارا وهلا انقلب رجلا مخذولا عندكم يقول انه فعل الله او ينقلب ثورا او ينقلب ترابا وهواء وقولهم ان تقل صار صاعقة قلنا لاندري ما الصاعقة صوت حيوان او هدم بنيان ويقال لهم اذا لطف صار نارا . فاذا كنف لم لا يصير طينا وقولهم لا يخلو برق عن رعد المشاهدة تكذبه فانا نرى البرق في الصحو الذي لا يكون معه غيم ابدا ويتقدم البرق الرعد قلب ما قالوا — الجهالة الثانية — فيما يتكون من المعادن في باطن الارض ينطوي على — قاصمة — من جملة الجهالة الاولى . وهي ان الشمس تصعد من الرطب بخارا ومن اليابس دخانا اذا سخنت الارض فتكون في باطنها البخرة فيتصاعد من باطنها من تلك الا بخرة بما سري من حرارة

الشمس فتتفرق وتتفرق في الخروج من مسام الارض الا ما يقع تحت
الجبال الصلبة فانها لا تتنفس فاذا احتقن صار مادة للمعادن واذا وجد
منفذا في شعب الجبال فان كان ضعيفا برده حرارة الشمس ورجع
هواء وان كان قويا او كانت حرارة الشمس ضعيفة ولم تؤثر الشمس
فيه فيجتمع وربما اعانت الريح على جمعه بان تسوق البعض الى البعض
حتى يتلاحق فاذا انتهى الى الطبقة الباردة تكاثف وعاد ماء وتقاطر
ويسمى مطرا فان ادركه برد شديد جمد ونزل كالقطن المندوف فان
لم تدركها برودة حتى اجتمعت قطرات ثم ادركتها حرارة من
الجوانب فانهرقت البرودة الى بواطنها صارت بردا . — عاصمة — قل
القاضي ابوبكر رضي الله عنه لهذا وامثاله قل ربنا تعالى مالكم كيف
تحكمون افلا تذكرون ام لكم سلطان مبين قولهم ان الشمس
تعمل كذا الى قولهم دخان تحكم بغير علم وتشهى بغير نيل وقولهم
ان تلك الابخرة تتنفس ما الذي ينفسها وقولهم يخرج من مسام
الارض يريد من خللها ما من مسم الا وتدخل عليه حرارة وكيف
يخرج منه برودة او حرارة مثلها . وقولهم الا ما يقع تحت الجبال
الصلبة فمن اين يمنع الجبل من دخول الحرارة ويمنع من خروج

البخار فان دخل عليها حرارة خرج عنها بخار ولم لا يكون حر
الشمس ياخذ من الجبال عمقا بمقدار ما ياخذ من الارض ويكون
الواحد في النفوذ الى باطن الارض واحدا سهلا او جبلا وقولهم اذا
احتقن صار مادة للمعادن . وكيف يكون حر الشمس مادة وهو
واحد ذو طبع وصورة لمعان متضادة قد بينا استحالة . ويقال لهم حر
الشمس النافذ في جوف الارض ولدلا فكيف يقال اذا برز اليه برده
وكيف يصح ان يرجع البخار هواء ويتقلب الحال فيه وهلا رجع نارا
او ماء . وقولهم اذا تحاثف صار ماء قلنا لهم هذا البخار لا تدرون
قبل (١) الى اي شيء تردونه نارا او هواء او ماء او معادن او
بروقا او غيا او رعدا فقولوا انه رجع صخرة او فيلا او حمارا او ثورا
وما هذه الحالة (٢) الا تدعون مرة عن هذه السخافة . ومن اللطيفة
التي جعلت الطبيعة الباردة في ذلك الموضع ورطبت تلك الطبقات
بترتيبكم (٣) المتحكم فيه وهذه اللطيفة بسيط ام مركب مادة ام
صورة وكيف ينتظم هذا كله معها فسرورها وركبوا المعنى عليها وذلك
لا يتعنى ابدا . وقولهم ربما ادركه برد شديد ما البرد فسروا واي

(١) هذا اقرب ما يظهر (٢) او الحدة ؟ او الجدة ؟ (٣) بالاصل ترتبكم

————— ٥٥٥٥ ————— ٥٥٥٥ ————— ٥٥٥٥ ————— ٥٥٥٥ —————

شيء اوصل البرد الى ذلك الموضع ومن جملة فيه وليس ذلك
 بغريب في قدرة الله فان الذي ركب لكم هذا البرد في كلامكم قادر
 على ذلك كله ولو نسبتوه اليه كما ينبغي لا كما تقولون ، وقولهم ان
 ادركته حرارة صار بردا ولم لا يصير نارا او رمادا او من جهالة في
 جهالة ، — عاصمة — قولهم ان البخار اذا احتقن في الارض كانت
 مكبريتا وربما انعقد كالماء الصافي فيصير ياقوتا واذا استحكمت امتزاج
 الدخان بالبخار كان نحاسا وذهبا وفضة ورصاصا وقالوا خرافات
 استحي ابرنا : ان كل ماعقده البرد يذيبه الحر . — عاصمة —
 قال القاضي ابوبكر رضي الله عنه نقول لهم ان ما كنتم تهيمون
 (١) به في لطافة المعاني ودقة الاماظ ورقة الخواطر في الرياضيات وما
 الذي يصير الدخان والبخار مكبريتا ولم صار وهذا في بقعة وهذا في
 اخرى هلا انقلبت الحال وما معنى قولكم استحكمت امتزاج البخار
 بالدخان والبخار عندهم ما يفيض عن رطب والدخان ما يفيض عن
 يابس والارض باردة يابسة ففاض الحار عندهم على البارد فبخرا وعلى
 اليابس فدخنه وهلا فاض على ابارد فوقف وعجز عن تابر فيه وتدافعا

او اثر البارد فيه ودالا اذا بلغ الحار اليابس فاحرقه (١) كما تفعل النار
بالحطب اذا كانت يابسة واذا بخرت اودخنت وكان التأثير للحار
في البخار والدخان فالذي (٢) يقلب البهار زرا او كبريتا او
نقرة ان ادمتكم لبقرة . وما معنى قولكم استحکم امن ذاته وب نفسه ام
بواسطة من غيره وما الذي يقعد به عن الاستحكام ويجعله عزيز ومن
يعارضه فلا تقولون ١٠ ينفع و كل حرف تنطقون به فجوابه منه
مع ما تقدم فليرد اليه بكلمة . قال القاضي ابوبكر بن العربي رضي
الله عنه انما سردنا لكم هذا كانه استدراجا لتسمعوا كلامهم وتكشفوا
غاية عقولهم والطريق التي بها ارادوا ان يقضوا على حقائق الاشياء
بزعمهم دون الانبياء وهلا نسبوا ذلك كله الى الله تعالى وقالوا انه
الخالق لذلك كله شيئا بعد شيء وطبقا بعد طبق فالقوم بجهلهم راوا
تركيب شيء على شيء فنسبوا الثاني الى الاول وذهلوا او قصدوا (٣)
ان ينسبوا الثاني وما بعده الى ما نسبوا اليه الاول وسموه باسماء وجعلوا
له قوى . فان قيل لا يصح ان يكون شيء واحد مبدأ لشيئين
بحال . قلنا هذا هو الواجب فلم احلنموه فان قالوا الى الطبع قلنا فلا

(١) في زيادة وهلا فاض فيه (٢) لعل الاصل ما الذي (٣) ويحتمل قصروا

يكون عن الاول الا مثله ولذلك يلزم في الثاني والثالث فمن اين جاء هذا الاختلاف فانت اعدوا ذلك الكلام المتقدم من وجود التركيب باسبابه فقد تقدم الجواب عنه . — قاصمة — نبغت طائفة تسرت بالاسلام وهي تبطن عقائد الاوائل فقالت لا يقتقر في معرفة الله ولا في وجوب ذلك على كل احد الى شرع وقالت مؤكدة لذلك ان القول بان معرفة الله يقف على الشرع يبطل الشرع وذلك ان نبيا لو مرض دعواه واطهر آيته ودعا الخلق الى النظر في قوله والايمان به وكان لا واجب الا بالشرع لقالوا له لا يجب علينا في معجزتك نظر لانه لا واجب الا بالشرع ولم يتقرر بعد شرعك ولا ظهر صدقك فآل ايقاف الوجوب على الشرع الى نفي الشرع . وهذا اعظم شبهة لهم . قال علماؤنا قولنا بديما اذا ظهرت المعجزة فقد دل الشرع واستقر الوجوب ووجب على الخلق النظر والايمان وليس من شرط الوجوب على المكلف فيما اوجبنالا عليه من ذلك عليه بوجوبه انما الشرط تمكنه من ذلك وكونه بصفة من يصح منه ذلك على معنى نفي الافات المضادة للقدرة والعلم عنه ولهذا قال علماؤنا لا يصح قصد التقرب الى الله بهذا السوجب الاول لان

من شرطه معرفة المتقرب اليه ولما يحصل بعد . — عاصمة — قال القاضي
 ابوبكر رضي الله عنه هذا طائفة لم تعلم العقل ولا عقلته ولا علمت
 الوجوب وقد بينا ان العقل ان افتقر الى بيان ووقع فيه خلاف
 فامسحوا ايديكم عن انفسكم انما ارادت الالباس على الخلق من اول
 اللوح فاذا ترجون في اثباته من البيان او كيف تبلغون الى آخره
 وهم يقولون انه يشترك من معانيه صحة الفطرة ومنها التجربة ومنها
 الوقار والسكينة وزادوا عن اخوانهم الفلسفية انه علوم ضرورية
 وعلوم نظرية وعملية وهيولاني وملكي وفعلي ومستفاد وفعال . اما
 الاول فقد ينسبوا الى ارس توطا ليس وفرف بينه وبين العلم وقال
 انه تصورات ومعاني تحصل للنفس باصل الفطرة والعلم يحصل
 بالاكتساب فتلقفه الخليل منه وقال العلم معرقان مجتمعان فعرفت
 زيدا فائما حال لزيد وعلمت زيدا قائما مفعول ثان لعلمت وهذا اصطلاح
 بارد تلقفه الخليل وسطالية ، وادعالا عربية ، ولا سبيل اليه بحال .
 لان العقل هو العلم بعينه على ما بينه ان شاء الله . قالوا واما العقل
 المظري فقولا في النفس تتقبل بها ماهية الامور الكاوية والحس يقبها

جزئية . واما العملي فهو قوة للنفس مبدأ (١) لتحديد (٢) القوة التشويقية الى ما يريد من الجزئيات . واما الهولاني فهو كاستعداد الصبي للقبول واما الملكي فهو ان ينتهي الى حد التمييز حتى اذا عرض عليه شيء وجد به عارفا . واما الفعلي فهو الفاعل قالوا فهو نمط آخر وهو كل ماهية مجردة عن المادة فهو من جهة ماعقل جوهر صوري ماهية مجردة من ذاتها عن علائق المادة من جهة هي ماهية كل موجود وهو فعال لانه يخرج الفعل الهولاني من القوة الى الفعل باسراقه عليه . قال القاضي ابوبكر رضي الله عنه فما ظنك بمعلوم بين يدخل في الاشكال في هذه السوق الكاسدة ، ويباع البيوعات الفاسدة ، العقل كما قال الاول : وقد ظهرت فما تخفى على احد ❦ الا على احد لا يعرف القمر وهو في لسان العرب العلم لا فرق عندهم بين عقلت وعرفت وعلمت . وما رتبة النحاة من الذات والصفات في العبارات لا ينبنى عليها حكم لان العرب لم تنتج به ما انتجوا ، ولا اضمرت ما اضمروا والقوم مشكورون على ما رتبوا غير ما (هو به بهم) (٣) فيما قرروا من

(١) (٢) هذا اقرب ما يظهر في الاصل (٣) ما بين الهالين كذا بالاصل واعله هكذا : (موهوا به)

المعاني وصوروا . والخلق — كما قال الله عز وجل — والله اخرجكم
من بطون امهاتكم لا تعلمون شيئا ثم يخلق له العلم العقل المعرفة
التمييز الادراك التفتن الذكر الى آخر الخطط والاسماء رتبة بعد
رتبة وشيئا بعد شيء وليس فيه استعداد لذلك من عند الله فيه الا ما
ينسبه له كما ينسبه في الشجر والحجر وطرف الظفر والانملة لا يختص
ببنية ولا يلزم بحالة فان جرى شيء من ذلك على صفته فهي عادة
ولا علة وحالة عارضة باتفاق من صنع الله وارادته لا واجبة في مخلوقاته
ويخلق له علما مركبا على علم يجده متساويا في ثمرته وافادته فيكون
تجربة فان ظهر على اقواله وافعاله كان منتفعا به لانه المقصود منه
وان لم يظهر نفي عنه لوجهين قد تقدما في قوله لا يزني الزاني حين
يزني وهو مومن احدهما كمال العلم من طرفه والثاني نفي ذاته اذ لم
تظهر فائدته في تلك الحالة . فاما القول بانه علم ضرورة فانا تعلق
به المتكلمون من علمائنا لانهم رأوا انه لا يتلى الله باوامره ونواهيه
الا من جعل فيه مقدمات من علومه فتلك المقدمات لما سماها الله عتلا
ظنوا انه كالعقل ولا يلزم ذلك لان الله قد سبدا علما فزال ان
في ذلك لايات لقوم يعلمون كما قال ان في ذلك لايات لقوم يعقلون .

واما قولهم ان النظر قوة في النفس تقبل بها الماهية للامور الكلية
فهو العلم السابق لما يكون بعدا ويترتب عليه وتسميته قوة مجاز
لا معنى له . وقولهم يقبلها كناية والحس يقبلها جزئية كلام فاسد بل يقبلها
جزئية تامة الا انه بتدريج والحس يقبلها جزئية كرامة نعم من المحسوسات ما لا
يحصل الا كليا وهو الاكثر . واما قولهم ان العملي قوة هو مبتدا التشوق
فهو دعوى مالا يوجد عبارة لا تفيد اما (١) قوة فلا معنى لقولها . واما قوله
بحريك القوة الذشوقية فكانهم يريدون الفكر وهو ترديد النظر في
التطلع والتشوق الى المطلوب وهي كاهما ما عرف وعلوم تجمع وترتب
لنفيد وهو الذي يسمى النظر . واما قولهم ان الهولي هي الاستعداد
فمجاز بعيد لان استعداد المحل لا (٢) يكون عاقلا لا يسمى عقلا الا
مجازا بعيدا كما (٣) تسمى النطفة انسانا لاستعدادها الانسانية . واما
قولهم في الملكي فانما عبروا به عما حصل من العلم وملكة الانسان
فهو يتوصل به ويتوصل الى ما وراءه . واما قولهم انت الهولي هو
الفكر فلا يصح ان يسمى فاما لان الذكر ليس بيد المرء لطول
النحوال عه (٤) فلا يرده ابدأ اليه الا ان يرده اليه واهبه ابتداء

(١) هذا اقرب ما ظهر (٢) اصل لان (٣) اعلمه كما لا يسمى (٤) خ عليه

او لسبب يخلقه له عندا فالشيء بالشيء يذكر . واما قولهم ان
المستفاد هو مالم يفتقر الى مادة فعناه مالم يحتاج الى ان يقتنص بنظر
ولا يسعى في تحصيله . وهذا كله يبين لكم انه علوم بعضها يتاوه بعضها
ويتوالى مع البعض لاسيما على مذهبهم في يلي وتوالى على ما يفسر
في موضعه . قال القاضي ابوبكر رضي الله عنه واما قولهم في الفعال
فذلك هو الداء العضال هو المبدأ الاول عندهم الذي عن ذاته صدر
الكل من عقل وبسيط ومركب وكرة ومربع وحار ورطب وبارد
ويابس ولكن اختاروا له العقل لشرف الاسم دون الكثرة وغيرها
من الاسماء فله ماهية في ذاته عندهم وهو مادة كل ماهية اذ يخرج
الهيولي الى الصورة والفعل بفيضان نورا عاياه لا يعلم ولا بقدره ولا
بايثار ولا بشيء من تلك المعاني الواجبة له . وقد تبين لكم ان هذه
اسماء لا فائدة تحتها ، وتهويلات لطائل وراءها . قال القاضي ابوبكر
رضي الله عنه فاذا تقرر ان العقل هو العلم اصلا ، وتقرر بيننا وبين
هذه الطائفة المستترية بغطائنا فرعا ، بنينا عاياه غرضنا معهم . وقلنا
لهم اذا كان العقل هو او نحو منه او صفة يتأتى بها درك العلوم
وكان الوجوب عبارة عن فعل يتعاق به الهم عندنا او العقاب عندكم

فأي معنى يربط أحدهما بالآخر أبداً . وتحقيقه أن الوجوب ليست
بصفة تقوم بالوجوب كسائر صفات الماعى القائمة بالذوات وإنما هو
عبارة عن لزوم الفعل لفاعله وال لزوم عبارة عن قول صدر عن الموجب
الملزم لم تحصل فيه مشنوية ولا مكن فيه من تركه ان كان من
طريق الابتلاء . وان كان من طريق الضرورة الادمية ككسب
العاطش واكل الجائع فهو عبارة عن اسندعاء النفس فعلا قام بذات
المستدعى له داع اليه يذهب به (١) ما قام به او يلب اليه ما ينتفع
به . ومعرفة الله - نية مكتسبة بامر لا فإلم يكن منه امر لم يكن لها
وجوب لاسبابا وهم يتقوان ان الوحرب يعرف باستحقاق العقاب
وذلك خبر عن فعل يقع عقيب فعل وذلك لا يعلم الا بالخبر او العادة
وشيء من ذلك ليس عند المكلف . فان قيل قد تقدم انه يقوم
بذات المكلف خاطر بان له ربا انعم عليه وان ذلك يعين شكره
ويحضر خاطره انه ان شكره انا به وان ترك ذلك استحق عقابه
فيستحسنه عقله على تخايص نفسه . قلنا هذه مقامات فاسدة في ذاتها
فاسدة بنقصانها . اما قوهم انه يقوم بذات العبد ان له ربا فانه كلام

ملتبس ابتدى به زركب عليه مثله اما تصوير قيام هذا الخاطر
بالقلب الفارغ عن امثاله ففرض محال عادة قالت المرء انا يعقل عند
نشأته منافعه الحسية وملاذاه ووجه طرق تحيلها باسبابها التي تشاركه
في جملتها وتفصيلها البهيمية وغيرها اذ كل نفس سواها ربها واهلها
فجورها وتهاواها وعبر عن المنفعة بالتقوى وهي منها وعن المضرة
بالفجور وهي منها بحكمة عظيمة بينها في امالي انوار الفجر .
فاما النظر في الصانع وحقية ته ، والظاهر على اصل الوجود وصفته
فلا ينشأ في الخاطر ابتداء في العادة بحال الا ان يقرن بسمع امثاله
من اشكاله فيما هو عليه من اصل الفطرة لتوضح (١) الجادة التي
تسقطن لها . وانا يتصور هذا كاه بعد ارسال الرسل والتعريف
بالاله والزام الشكر فشاع ذلك في السنة الخلق فمن سمع التحقيق
فسلك الطريق افضى به الى المورد . ومن سمع التحقيق واخطأ
كامثالكم الطريق وقع في الهلكة . وقد يرى بعضهم قوما يعبدون
الاصنام والحجارة لانها بزعمهم تضر وتنفع فيرى بخاطر عارض
سماوي الالهى انها ليست كذلك فيعلو بهيمته الى فوق فيعبد

الشعري العبور بضياؤها او القمر او الشمس . وقد يرى آخر ان
هذا ليس بشيء وسمع ان هنالك دينا خيرا من هذه الاديان فيخرج
في طلبها فيسمع كلاما ممزوجا فيقبله او يعرض عنه ويتنظر
سواه . وقد سمعنا حال قس وورقة وكلام لبيد والا عشي في التوحيد
والنايفة وذلك كاه باطراف من التوحيد كانت تتعلق بهم مما بقي
بايدي اتباع الانبياء عليهم السلام من مقدمات الملك . واما قولهم
انه يرى انه يلزمهم شكره فاي شيء يرى ذلك ان قلم انه ينشئ
له ضرورة فيلزم وجوده في جميع الخلق لا شراكتهم في الضرورات
ام يخطر له نظرا فان كررتم النظر الاول فقد تقدم التقصى عنه .
وان قلم انه يحمله على المنعمين من الخلق فما افسده من نظر كيف
يتشبه او يقاس من لا يجوز عليه الحظ ولا يتعلق به النفع والضر ولا
تقوم به اللذة ولا يتكثر بالقلة ويطلب العوض ، على ما شأنه الرغبة
والحظوظة واللذة بالاسباب والتكثر من القلة ويطلب العوض وهذا
تشبيه فاسد وبهذا انطلقت صفة التشبيه على الطوائف كلها خلا
اهل السنة . وزادت هذه الطائفة بانها عطلت في الصفات وشبهت
في الافعال فانسلت عن ربقة التوحيد . واما ذكرهم

في الخاطر بانه (١) ان شكرا استحق ثوابه فما سبب هذا
 الاستحقاق هل نفس الفعل فهذا محال من طريق النظر لان الشكر
 جزاء نعمة فكيف يستحق الجزاء على الجزاء وان كان انما يستحقه
 بالخبر منه عن ذلك — وتقدير سوال محال — فالقول محال لانه
 لم يكن هنالك بعد مبلغ للخبر . واما قولهم ان قصر استحق
 عقابه فما لم يكن سبيل الى استحقاق الثواب لا يتصور معه استحقاق
 العقاب لاتحاد الطريق . — قاصمة — نبغت طائفة قالت قولكم
 ان المعول المرجوع اليه هو قول الله وحكمه وان الموصل له الينا
 وهم رسله الذين اولهم آدم وآخرهم محمد صلى الله عليه وسلم وهذا
 كلها دعوى فان العقول ترشد الى السياسة الالائية والقوانين
 الحكومية وقانون التدبير الجامع للمتاح المنتظمة لعامة الخلق
 واصلاح الاخلاق وتطهير الابدان عن اوصاف النجاسات والقلوب
 عن اخلاق الدناءات حتى يطرد الصلاح في الباطن والظاهر ويستمر
 البقاء على ايش الطيب والاستقامة الخاصة والعامة وهذا كتب
 الحكماء سيرهم في انفسهم ووصاياهم لغيرهم تبصرون جميع ذلك فمن

اراد النظر فيها فقد جلبت له في منصتها . وكفى بعد ذلك بإيضاح
العقول رسلا وبمقتضياتها (١) ادلة قادة (٢) الى الغنى الذي لا يصحبه
فقر . والنعيم الذي لا يقترن به كدر ، والكمال الذي لا يقترن
به نقصان ، ولو عرلنا في درك الحقائق على الانبياء ما كنا نقف على
حقيقة ابدا فانهم يقولون نحن رسل الله وياتون بافعال غريبة تخرج
عن حد العادة فيتحدون بها على صدقهم بطريق انها فوق طوق البشر
ياتي الله بها على جهة المضد لهم والنصديق لقولهم . وتلك الامور
الغريبة التي يأتون بها داخله في طوق البشر محمولة اما على خاصة
ادركوها او على وجوها من الحيل نظموها على بعد وجموها حتى
انتهت الى هذه الحالة شهروها للاخاف وابرزوها ، ولو لم يكن في
الدنيا الا حجر المغناطيس الذي يجذب الحديد من بعد ولا يجذب
الذهب ولا هبة الثوب (٣) ونحن نرى السحرة ياتون بالفرائب
حتى ان الواحد منهم ليهزم الجيش ، ويرد الجبل الصنير تالا ، ويجري
الماء على الارض سيجا ، وينزل المطر صبا ، ويريك الجذب خصبا (٤)

(١) بالاصل وبمقتضياتها (٢) مخ مادة (٣) الجواب مخدوف تقديره لكنى في اثبات
الحاجية (٤) هذا كذب ومبالغة فليس هذا من مقتضى السحرة لا بالحقيقة ولا بالتخييل

ولا تحسب في الحقائق فمله ولا تقبل قوله ، هذا الى ما في الوصول الى حالة القبول من الرسول من العقاب التي يقطعها (١) بازل، ولا يكون الفكر عنها ابدا الا نازل . منها معرفة حقيقة النبوة ، واثبات كلام الله تعالى الذي يترتب عليه ارسال الرسل ، وجواز بعثة الله الرسل ، ومنها تعيين ما تاتي به قائلها ان قالت ما نعلم فلا يحتاج اليها وان قالت ما لانعلم فلا يقبل منها مع انا رايناهم يقولون اشياء يردها العقل واكثر الخلق لا يقبلونها واي فائدة في مخاطبة من يعلم انه لا يقبل . ومنها وجه المعرفة بانه رسول وقد بينا ان ذلك يعسر لاشتباه الافعال لاسيما وانتم تقولون انه جائز على الله ان يعم الخلق بالضلال فما يومنكم ان يكون ما (٢) اتى به الرسول سببا لاضلال الخلق وقد قلتم ان للمعجزة ستة شروط وعلى كل شرط منها من الاشكال ما يحل القراطيس فكيف يخلص من هذا . وهذا وانتم بعد الى الان لا تدرون هل دلالة المعجزة عقلية او عادية فتمنى تقطع هذه العقاب العشر ويرتقى الى بقاع (٣) المعرفة والناس ضعفا ، والشعوب كثيرة والعمر قصير وايدى يدعى انه وصل قليل والالات معدومة

(١) لعل الاصل لا يقطعها (٢) بالاصل مأني (٣) لعل الاصل يقاع

او متعذرة والسفر طويل لقد ابدتم النجعة على الخلق في المطلوب .
والذي يمكن ان ينظر الانسان في امهات الفضائل وهي (١) واذا
حصل عليها فراءها مرمى ولا بعد لها مطلب ولا يحتاج في ذلك الى
رسالة قد ادركها خلق دون نبيء — عاصمة — قال القاضي ابوبكر
رضي الله عنه . هذا مذهب ليس عليه احد من الخلق له حصة بيد
انه لما كان الابتلاء من الله بالوظائف امرا تمافه النفوس وتقف دونه
القدرة وتغلب عليه الراحة وكنت النفوس الامارة بالسوء الى البطالة
وكانت الجبلة مفعورة على الشهوات . وانتقاء المختار بعيد عن الخلفي
وبينهم وبين كمال النظر سحاب — ركن الى الدعة وتلق بذيل
العجز الاكبر في الوجود ، الا قل في الاعتداد . وهم — وان كانوا
لا يتظاهرون به لغلبة الاسلام — فانهم يبطنونه . ولم اقل عليه مناظرا
في رحلي الابن عمار قاضي الاسكندرية الملقب بعز الماك والقاضي
حامد بن (٢) نزيال بيت المقدس المنتسب الى مذهب ابي حنيفة
والقاضي ابن الكحال ولكنهم الى الفلسفة ينتسبون [٣] وعابها يعولون
(١) قال في هامش الاصل المنقول عنه هاهنا بياض في الاصل . راعله هكذا
، رهي الحكمة والشجاعة والعفة والعدل « كما يستفاد من كلامه عليها فيما يأتي (٢) هاهنا
بياض بالاصل (٢) بالاصل زيادة لفظة « هؤلاء »

فاما الانخلا ع عن ربة الفلسفة والشرية فلم المحه بحال . وانا اين
 بفضل الله وجه الاعتصام من هذه الضلالات ، والتفصى من مجموع
 هذه الشبهات فذقول ان الله تعالى قد خص هولاء بالذكر وصدهم
 [١] بيباهر البيان فى اكرم مورد من الكلام فقال «وما قدروا الله
 حق قدره اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شيء» ووجه الدلالة من
 هذه الاية الكريمة بديع مبين فى كلامنا حيث وقع بترتيب برهانه،
 وازاحة اشكاله باياضاح بيانه . نخبته ان الله تعالى اخيران من انكر
 الرسول لم يعلم الله حق علمه وامر بالاحتجاج عليهم بنبوة موسى
 التي صحت بالمعجزات الظاهرة ، والبراهين الباهرة وهذا القول الذي
 نصب الله تعالى ببيانه الدليل عليه ليس المراد به احدا من اهل الكتاب
 لانهم مقرون بالرسول ف وقعت الحجة على منكريهم برسل الله فى ارضه
 الى خلقه مذا وجدهم الى محمد صلوات الله عليهم وسلامه . وخص
 ذكر موسى لانه اول الانبياء ظهور آية او لانه معلوم عند عبدة
 الاوثان من العرب المجاورة لاهل دينه فان اقروا به فهذا مثله وان
 انكرت العرب ومن دان دينها موسى كانكارهم لسائر الرسل فمن

عليكم ما لم تعلموا انتم ولا اباؤكم الاصنام فذلك محال ام غيرها فمن .
 وليس الا الله . والتعلم لا يكون الا بواسطة . ولا بد للوسائط ان
 تترقى حتى تقف على معلم غير معلم فهو الباري وتعليمه رسالته . وقوله
 بعد ذلك تبدوونها وتخفون كثيرا بالتاء والياء سهل المرام في التاويل
 مع قطعنا ان اليهود غير مخاطبين في ذلك ولا اريدوا به . الاشارة
 فيه وجوه اقربها الان ان الذين انزل عليهم قد انكروا مع انه شرفهم .
 وكتموه (وغيروا فلا عجب منكم الذين لم ينزل عليكم ولا رايتموه
 في ان تنكروه ١١٠) وحينئذ يجب الاعتراض (٢) لانهم خرجوا
 عن النظر الى التخليط فاقبل انت على ربك وذرحم في خوضهم يلعبون
 حتى ياتيهم العذاب بغتة وهم لا يشعرون ، ونعطف بعد ذلك عنان
 القول على طريقة اخرى شرعية عقلية فنقول اما مرتبة العقل فغير
 منكردة في التمييز والتحصيل ودرك ما اعدله على الجملة والنفصيل في
 قول من وحده ، او عدده ، فاما ان يكون العقل محصلا لجموع
 المعلومات فهذه دعوى حتى لا يقوم لهم قول على ساق في الدعوى
 والايراد والتصوير فكيف بالتعرض للدليل ، و كان كل ذي علم

(١) ما بين الهالين مخرج على الاصل وهو اقرب ما يظهر . (٢) او الاعتراض

يدعيه من اى العاوم كان يعلم قطعاً انه لم يحيط العقل به من اوليته حتى
كانت العلما وهم الانبياء الذين يطرقون بيانه ويوضحون قانونه .
وخذ علم الهيئة فليس فى العقل استقلال ان يـ ١٠ ر ١١ ا ر الافلاك
وترتيبها ، وطلوع الكواكب وغروبها فى مجارى مختلفة منها
وتمايز المنقل من الثابت وتفصيل انتقاله وان ادرك نفس الانتقال
ويرى ما ذكره . قيل كيف كانت كلها دعاوى لا برهان عليها
حتى ان صاحب الهيئة يبرهن فاذا وقف عليه البرهان طفر
فقال رصدت او رصد فلان فبينما نحن معه فى برهان عقلى اذا قد
خرجنا معه الى خبر تكذيبى او كذبي . وخذ الطبيعيات وترتيبها
فى الشئ (١) وضبط الاستقصات فى البدو وكيف خرج ماخرج
منها الى الجسمية وكيف تحرك على رايهم من الهولى الى الصورة
وكيف تالفت الموجودات . وقد قدمنا عنهم فى ذلك دعاوى لا اصل
لها تصلح ان يسامر بها الملوك لاستجلاب شارد المنام . وخذ
ضبط صحة الحيوانات بقانون وردو (٢) بالطب عند عدول الامزجة
عن الاعتدال . وادراك النبات فى درجاته ومنافعه ومضارها هل يتفق

(١) لعله النشء (٢) خ الى الطب

في المعقول ان يدرك ذلك احد بقضيات العقول . اما انه اذا رتب له قانون او ذكر به تمثيل او نصب له دليل امكن ان يتوصل به الى ما يقتضيه وضعه . وخذ النجومى فانه يقال له ايها الحاكم على ما يأتى بها يرى من نصبه ويطلع اليه من رتبة . هل علمت ذلك بتجربة استمرت بها المادة في وضع النصب ومقارنة الحوادث لها . فهذا باطل من اربعة اوجه الاول ان النسبة كم مرة عادت عليك حتى ثبت (١) عليها او قل طريقا ، حتى ترى عليه ما لم تحتسب تحقيقا الثانى ان يقال لهم كيف تحكمون للعقل بادراك ما لا يدرك ، وتسلكونه في غير مسلك . الثالث انهم يزعمون ان النسبة لا تعود على هيئتها الا بعد ستة وثلاثين الف عام فتى تكررت مرتين او ثلاثا حتى علم الترتيب عليها في ككون الحادث (٢) الرابع ان ترتيب الحوادث على الكواكب وتعليقها بتاثير [٣] الافلاك لا يليق على الجملة بما قدمناه من منعهم عن ذلك فكيف بترتيب الافعال كلها على التفصيل عليها مع ما فيها من التعارض والتضاد من عمر او كسب . والعجب من ترتيبهم الاثنى عشر برجا على اثني عشر بيتا اسكنوا فيها من

(١) او بيت (٢) خ الحوادث (٣) في الاصل بتاثر

الحوادث ما لا تسكن وأنسبوا اليها ما لا ينسب [وقد احكمتنا في
المتقدم من الكلام وجه قطع الحوادث عن الافلاك والكواكب حتى
لا يبقى متكلم الا بدعوى لا برهان عليها (١) وتى تكلمت مع منجم
لا تتكلم معه في وضع الافلاك لئلا يرجع لك مهندسا فيقاتلك بغير
سلاحك ولكن سلم له الهيئة ودافعه عن تعليق الافعال بها فانه لا حيلة
له في اثباتها . واما الذي زعموه من اوضاع الحكماء في السياسات فان
اصله من الانبياء وما ابانتهم من الشرائع وحشت عليه من المكارم
وزجرت عنه من الدناءات بما او ضحت من القوانين ووضعت من
المصالح ثم درس منها مدارس وبقي منها ما بقي فبنوا عليه و اضافوا
اليه فنه ما نقلوه على وجهه ومنه ما ادركوه بما وافق الاغراض .
وقام بدعاية الانزجار والانتهاض . وجرى في سنن المنى والهوى .
واما تطهير الابدان عن الاقدار فامر جبلي لامتعلق فيه لان الرسل
لم تات لبيانهم . اما انها حضت عليه وحشت واندبت اليه والزمتم .
واما تطهير القلوب عن اضرار الدناءات فبعيد ان يصدر (٢) عنه
وازع من الذات فانها مركبة في الحيوانات فطرة وفي هيئة الانسان

(١) ما بين الهالين مخرج في هامش الاصل . (٢) يخ بصرف وهو الظاهر

(١) جبلة وهو مركب على الغضب والشهوة والقسر (٢) والغلبة وعلى ذلك من العقل رقيب وبينهما مجاذبات كثيرة مسلية منا ومنهم وانما يكون التطهير بعمل هو جلاء القلوب وبعد الجلاء يكون الحصول بمعامة ومقابلة ولا نطول معهم في ان كيفية الجلاء يكون بتوقيف عن بصير مبصر بل نقف معهم على المقابلة . فنقول انها لا تكون بتنبيه حتى جعله بعضهم خاطرا وقد لا يخطر الخاطر واذا وجد قد يصف (٣) ولا ينسدد فلا بد من داع ان كان له وازع والمجاهدات بين المنعاضات باب عظيم ينتقل الى قانون طويل ليس من بزم ولا يقوم به الا العالم بتفاصيله وقانونه . فان قيل قد سطره افلاطون وسقراط والناصل بقراط قلنا قد راينا ما سطره . وطالعنا ما ذكره . وثقة لنا انهم قصره . وعدا عليهم ما ايتروا . ولو لا التطويل لسردنا عليكم من خرافاتهم ، ما ينبش عن سخافاتهم . اللهم تخفينا ان دالك محمول على النرحم (٤) ومحسوب (٥) في جهله او قصده الى الانخيلط وهو قوم اخذوا كلام الانبياء وخصروا

(١) بية الانسان جملة (٢) في الاصل الفرس (٣) كذا بالاصل ولعل اصله يضعف

(٤) اعلاه المرحم (٥) او محشور

محمدًا صلى الله عليه وسلم الذي اوتي جوامع الكلم باوساطه واطرافه
 وضم له من كل جوانبه فبدلوا وحر فولا ووضعوه على قوالب
 اغراضهم فاستوضعوه حتى استضعفوا وهذا لان مترجم كلامهم من
 اليونانية الى العربية لم يتولاه عدل بل فاسق بل كافر الاستخفاف
 مهتوك رائخ لاسيا وللسعادة عندهم سبيل منجدة للامجاد، لا يدركها
 الا الافراد، وعليها من القواطع اسداد. سدين سود طريقها،
 وغاب بن بيض عن تحقيقها. الا ترى انهم لم يجتمعوا فيها على
 طاق، ولا قامت لهم فيها دلالة على ساق. فان تطاموا الى ذلك
 مدعين، فقل هتراء برهانكم ان كنتم صادقين. فني كل فصل
 قدمناه اصل في الرد عليهم يوضح تناقضهم فلا معنى للتكرار،
 واما قولهم ان ما ياتي على ايديهم من الافعال الغريبة لا يوثق به
 لوجودنا في الخواص افعالا غريبة فلا معنى له فانا قد حققنا المعجزات
 لا بد ان تكون خارقة للعادة خرقا يتجاوز الاوهام المتعلقة بالخيال
 والخواص مما يعلم انها من افعال العباد خاصة، او لانرى ان ابراء
 الاكهم واحياء الموتى لا ينزل بجياه ولا يعد في خاصه، وما عرف
 البارى الا بافعاله التي لا يقدر عليها سواه، فما عرف به المرسل، به

يعرف الرسول ، وهذه نكتة بديعة لم ازحم عليها فافهموها
واعتبرها تلاقوها كذلك ، وهؤلاء ارباب الخواص قد جمعوها من
وجوهها وانما هي من افعال مخصوصة بوجوه لا مخصوصة ، فان قيل
فقد رويتم ان في الارض ماء اذا جعل على البيت حيي فان قيل هذا
صحيح فان كان ادركه عيسى فهي معجزة فان ذلك لا يدرك الا
بتجربة جميع مياه الارض ولعل ذلك كان مخصوصا بوقت ومحل ،
وايضا فان خاصة ذلك العين احياء الموتى وبراء الائمة وصحة الابرص
والاجذم من اين يكون والخواص لا تشترك افعالها ، هذا ونحن
لأنجعل للخاصية طبيعة في المحل ولا صفة تقوم به ولا قوة فيه وانما
نقول ان الباري تعالى يخلق عند اقتران بعض المحال ببعض وبعض
لامور ببعض ما شاء من الافعال المعتادة او الغريبة ، هذا وقد اتفق
العقلاء على ان الخواص مما لا يدرك بالتجربة وانما ينال بالعلم الالهي ،
وقد يرى الطبيب فعلا بفعل (١) لا يناسبه في الذي ادرك من طبيعته
فيقول يفعل كذا بطبعه ، وكذا بخاصية فيه ، فسمى خاصية ما لم
يطرده على قياس طبعه ، وليس هذا المقدار مما لا يدخل في (٢)

(١) او يفعل (٢) بالهامش هكذا تحت

الآيات ، وهبكم قلنا انه خاصية فهو [١] امر خفي انفرد الله تعالى به
 لعلمه بان خلقه فيه وانزله من دار لا التي اعدا فيها لاوليائه وقد
 يجوز ان يكون اية للنبي اظهار علم الله الخفي على يد النبي فتكون
 اية ولو كان نصيره خاصية ، واما قولهم يحتمل ان يكون ذلك
 جبلة ، فلا بد من خروجه من مرتبة الجبل حتى يصير في حد يفوت
 طوق [٢] البشر وعقلهم فيخرج بذلك عن حد النظر ، واما
 السحر فسل به خيرا يعلمه يقينا ورءا عيانا وراى البلاء به والفتنة
 فيه ويدري قصوره عن المعجزات بدرجة اعظم مما بين الارض
 والسموات ويعلم بطلانه في نفسه شرعا وابطاله عملا كما يعلم بطلان
 الكفر في نفسه شرعا وابطاله حجة . وقد تبين انه عند المبطلين اقسام
 اعلاها المعلق بالكلام وادناها الحركات في الارض بعضها على بعض في
 وجه وبطريق على نحو ارادتها في السماء فيحدث ذلك من فعل غريب
 وله بعد ذلك مراتب . احدها النفث في المقد بكلام لا يتحصل . وضع
 الله جميع ذلك في الارض فتنة كما اخبر وهو الصادق الحكيم . واي
 ذلك كان فان العصمة منه على الخاطر الفاسد ، او الالد المعاند ، من

ثلاثة اوجه الاول انه لا بد من ارتفاع المعجزة عن حد ينال بما قلتم .
 الثاني ان السحر يختص بحال دون حال وبشخص دون شخص
 وبزمان دون زمان والمعجزة عامة . الثالث ان الساحر وان رد
 الجيش وخذل الجمل الفقير فليس هذا بغريب فكم من جيش تفرق
 بصيحة ، وكم كذبه تبدرت بكذبة . وذلك لان القلوب القلقة يوتر
 فيها ادنى سبب وانقلوب الثابتة لاتزعزعها الجبال . فاما سحر يهزم يوم
 بدر قوما لهم المعدة والكراع والشبع والطهر يقوم ليس لهم منعه الا
 العري والرحلة والعزلة ، لاشكة ولا شوكة . (١) ويجعل العدد
 الكثير يوم الخندق ويغاب المماندين ويقتل المستهزئين ويقضى الحاسدين
 ويصرف جميع قلوب الخلق ويعم الافطار ويدوخ الارض ويهدم
 الممالك فهو الذي يعتمد عليه ، ويستند في الحق اليه ، واما قولهم ان
 فيه اشكالات عظيمة من معرفه حقيقة النبوة فليس عندكم شيء ابين
 منه ولا اقرب منالا . فان الانسان من حين بولد الى ان ينتهي الى
 حد العقل الثاني للتمييز في المرتبة اما يندرج عندهم في مدارج النبوة
 والعقل التمييزي بالمحاوره هو المدرجه الخامسة او السادسة فاما ان

يتمادى فيطلع اليها واما ان يقع عنها واما ان يقف حيث وقف به العقل . ولا بد من الترقى عندهم من مرتبة هذا العقل وعندنا ، فاما عندهم فتقوى نفسية ونور يسمونه الالهيا وليس بالاهى فى الحقيقة اذ ليس لهذا الاسم عندهم معنى يتحقق فيدرك بها جميع العلوم ويكون هذه [١] الخاصة يعبر (٢) بها عن النبوة مدركا لكل خاصة وعامة حتى يجعله بعضهم وصولا الى الله ويجعله بعضهم اتصالا حتى يقولوا انه جزء من الله او كالجزاء ولقد سمعت بعضهم يقول انه نصف الله وبعضهم يجعله حلولا من الله فيه وبعضهم ينهر عن لفظ الجزاء والبعضية اذ لا تنقسم عندهم تلك الذات فيعبر عنه بالاتحاد . وقد ظهر فساد هذا كاه للعقلاء بما اغنى عن التعب فيه وتكلمنا نحن عليه فى موضع (به دنا انه) (٣) وهم يشككون بها ويشككون فيها ويخلطون ويقنطون (او مر هو الحق) [٤] ويقولون على الله ما لا يعلمون واما عندنا فواضح مدلول عليه واحق حق يقصد اليه . واما ما ذكر ولا من كثرة الاعتراضات وازدحام الشبه فيه فان شرب العذب كثير الزحام . ولو لا تخطيطكم ما نبس احد بما

(١) لعله بهذه (٢) لعله التي يعبر (٣) كذا بالاصل وبالهامش: خ مع دنااته (٤) كذا بالاصل

قلم . ولا رضى ان يتفوه ما تفوهتم ، وما اعترض احد قط على
الرسول عن كفر وعاند بما قلم . وانما قالوا هذا سحر ولا نقبل
منك معاندة او لانفهم ما تقول ولو شاء ربك لارسل غيرك ،
واما حقيقة النبوة فليست من بابكم [١] ولا يقف الامر هناك معكم
وهي مذكورة في موضعها لاهلها ، واختصار معناها انها عبارة عن
قول الله لنبيه انت رسول الى عبادي فبلغهم كذا عني ، واما قولهم
ان الله لا يبعث رسولا فهذا كلام لا يقوله فلسفي فانه عندهم انما
يكون ذلك من قبل نفسه ، وانما يعترض بهذا القدريه الذين حشدوا
الاعتراضات من اي قبيل كانت ولم يبالوا ان يقولوا ما خطر لهم
من تخطيط قصد التشغيب ، وعلى انه ليس من الباري فنقول فيه [٢]
بم علم استحالة اضرورة او نظرا وتدار عليهم الاقسام المعروفة
وهذا ينبني على ركن التعديل والتجوز فان عندنا ان للباري
ان يكلف ويامر بواسطة هي الرسل وبغير واسطة ، واما اثبات
كلام الله تعالى فهذا سؤال القدريه خاصة ليس للفلاسفة فيه مدخل ،
ولا خلاف انه عندنا وعندكم متكلم ، وان اختلفنا في تفصيل وصفه

بذلك . ونكته العقلية فيه ان من نظر الى الخلق علم جواز
انسلاصهم تحت امر مطاع ونهى متبع وذلك يستند الى امر
ونه وهو الخالق سبحانه لا يجوز لغيره ، واما تعيين ما ياتي به فانه
معلوم انه بعث ليرشد الى الافعال المنجية من احوال الآخرة التي
لا يهتدي العقل الى تفصيلها ولا يتمكن من تحصيلها وذلك يرجع
الى تفاصيل عاجلة في الدنيا واحكام آجلة في الآخرة وذلك مما لا
يستقل به الخاطر الذي يدعونه ، واما قولهم ان القوم ياتون بما
لا يعقل فهذا جهالة قد تكلم العلماء عليها وانا احاكمهم فيها الى
رؤسائهم واحبارهم وفلاسفتهم على الحالين فانهم قد اجمعوا على ان
معنى من معاني الانبياء لا ياتي منه الا على ذلة الحكمة وفي نهاية
المصلحة وان من ابداع ما يدرك (١) بنور التطهير ما وصف به من
الانبياء من تنويع الصلاة الى تلك الافعال وتضعيف السجود على
الركوع والانحطاط بواسطة الركوع الى السجود ونصف (٢)
صلاة على نصف صلاة وعلى اخرى ثلاثة ارباع وانها تركبت في
ادوية القلوب على ترتيب ادوية الابدان على تناسب غريب

(١) هذا اقرب ما ظهر (٢) خ نصب وهو الظاهر

وان قصد بقعة وخلع كسوة وكشف راس وقذف بحجر كل ذلك على غاية الرياضة للنفس في ترتيب التادب واطهار المناحي الرفيعة على الجوارح . والاشارة بذلك كله الى مقاصد في القلوب بديهة فلا تسمع هذا الاعتراضات منكم لذلك (١) ولا من غيركم لان العقول عندنا لا تحسن لها ولا تقبض اصلا ولا عند سواكم من مخالفينا اعتراض على ما تاتي به الرسل من المعاني التي لا تهتدى العقول الى تفصيلها وانما يتلقى بالتسليم لله سبحانه وكلنا نتلقاها بالانقياد الصرف . ثم نقول ان قولهم هذا في وظائف العبادات من ادراك النسب في التقدير واطهار الحكم في التدبير فدعوى عريضة باردة ، نعلم ان ذلك لا سبيل اليه وياتون ما بين تمثيلهم لذلك وبين تركيب الادوية . ويا بعد ما بين الحالين في المذاهب والافكل لبس اذا رجع الى نفسه يجد من تركيب الادوية نسبا ذكرها ارباب الصناعة لا يقدر ان يردها الى قنوت ابدالها التطويل والخروج الى ما ليس من الباب لذكرت لكم منها جملة حتى يقال هذا الدواء يفعل مثل هذا وان استويا في الوزن او يفعل

في مثل هذا (١) كما [٢] يفعل الآخر بخاصيته اي بما لا تعقل
طريقته ولا يعرف تعليله، وكذلك لو فاضلتهم في قانون التشريع
فاعترضت عليهم فيما يصورونه على طريقة التعليل بزعمهم بهتوا
وانقطعوا ، ولقد قات ان القلب معلوم الشكل فلم كان على تلك
الصفة واللون والمقدار والوضع [٣] فهذه خمسة اسئلة لم يعرف عليها
جواب ينفع ولا فائدة لكم في ذكر الانفصال عن هذا الاعتراض لانه
خباط واذا كان القلب في صورته الجسمانية لا يدرك تاصيله ولا
تفصيله فكيف بالقول في الصورة المعنوية . وتعلقها بالمعقولات
فذلك ابعد لكم معشر المدعين فقموا حيث وقف بكم الشرع
ترشدوا . ولقد نظرت في كتاب فلطيانس في سر الخلقة وصناعة
الطبيعة فرايت من الخباط ما لا عين رأت ولا خطر على قلب مجنون
وكانه اراد ان يضمها الى قانون بمضمار العقل فاخرجها عن اسلوب
العقل . وقبل وبعد فلم تنكروا في الخبر ما تجدونه في النظر .
واما قولهم لا نائدة فيها لان اكثر اخلق لا يقبأها فهو غباوة

(١) في خ زيادة الموضع (٢) كذا بالاصل ولعله كما (٣) في خ زيادة والموضع
ولا بد منه ليكمل الخمسة

فان يكون الحق حقا في نفسه لا يؤثر فيه رد الخلق له الا ترى ان كل ما يذكر من الحقائق مردود عند اكثر الخلائق افيجعلون ذلك حجة عليكم في ابطال مذهبكم فما التزموا يلزمكم ، واما قولهم انه يمكن ان تكون باطلا فيما (١) يريد الله من اضلال الخلق عندكم فهذا سؤال معتزلى ليس فيه للفلاسفة مدخل وانما تتكلم به المعتزلة الذين لا يجوز عندهم ان يضل الله الخلق بفعل منه ولا يقصد والجواب عنه قد بينا مرارا والذي تعولون عليه الان ان تقرلوا بان الخبر امننا من ذلك بان الله لا يضل الخلق عموما ولا يضلهم على ايدى الرسل وانما فائدة ارسالهم تمييز المهتدى من الضال حتى يهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيى عن بينة . واما قولهم انها من العقليات او من العادات وهذا من الفصول التى عظمها الاله والامر فيه قريب فان المعجزة اذا جاءت على الشروط التى رتبناها فى المتوسط لا تخلو ان تاتى خارقة للعادة خارجة عن مقدور البشر قطعا فهذه دلائل بذاتها لنفسها لا يفتقر الى كونها مقارنة للحدى مرافقة للدعوى على الوجوه المذكورة وان كان مما يجرى عادة فوجه

الدلالة منها عدم المعارضة فيها كما لو قال آتني انت لا يحرك اليوم
احد من الخلق يدا فسكن [١] الا يدي غير متصرفه بحكم
الارادة مع تعرض الارادة فحين نعلم قطعا به صدقه . واما قولهم
ان المرء ضعيف فعندكم ان احدا لا يضعف عن هذا وعندنا الذي
يضعف عن هذا بأفة توجب له ذلك غير مكلف به وهذه الافة (٢)
لا بد ان تكون في البدن او في العقل فبهذا يكون المرء ضعيفا .
واما قولهم زاد النظر قليلا فليفسروا ما ذا يريدون بزاد النظر فانه
مجاز يصلح للوعظ لا على طريق الدلالة وزاد النظر ان فسرنا لانحن
فهو عند الناس كثير كامل وذلك معرفة الطريق الى المطلوب
ومعرفة الاعمال الصالحة وفي التدريج به والوصول اليه وحررها (٣)
من زيادة ما ليس منها او نقصان ما هو منها ، وانتم في المنطق
بهذا تفخرون وعليه تحومون . وما اختلف قط نظر الا من احدى
هذه الطرق الثلاث او من مجموعها او اثنتين منها . واما قولهم ان
الشعوب فيه كثرة فلا ينبغي لهم ان يروا القذاة عندنا ويدعوها

(١) كذا بالاصل ولعله فسكن او فسكون (٢) في الاصل الاية (٣) كذا
بالاصل ولعله وحررها

في اعينهم جـذعا فان شعوبكم في طريقكم اكثر ومطلوبكم
اشكل وسفركم اطول ومطلوبكم اعسر در كا وهذا بين بالاختيار
فافرضوا مسألة لا نفسكم حتى اريكم مثالا في مرتبتها على حالها وكنت
اذكرها لكم لكن اكسره تنبيههم والذي تتخذونه دستورا معهم
نكتة . ابينها لكم وهو انه متى ذكروا مثالا من مبادئ نظريهم
فقابلهم بمثال من اوائل نظرك ومتى ذكروها من الثواني فاذكرها
كذلك من ثوانيك ومتى ذكروا غاية اوطـويلا كان ذلك جوابهم
واراحوك من كد النظر . واما قولهم ان العمر قصير فليس هذا
بشيء من الدليل وانما ذكر وعظ والعمر وان قصر فالتكليف والابتلاء
الذي الزم الله العبد على قدره لا يغيض عنه شيء منه وعليه ان يقوم
بحق الامر ما ارخي اليه في الطول وفسح له في المهل . وانتم
تقولون لا دار الا هذا فلو كانت له باسرها ما كان مستوفيا املا ولا
قاضيا حوجا . واما قولهم ان الواصل قليل فانه ينكس عليهم
في الدين يدعون انه الحق ومطلوب فالواصل اليه اقل
وهو عندكم معدوم . وانتم تقولون ان النبوة
ممكن دركها لكل احد والذي ينالها اقل من

من القليل (١) واما نحن فنحننا ممن يصل الى مطالوبه عدد رمل يبرين
ومهي فاسطين . وقولهم كيف تقطع هذه العقاب الشاقة
فينعكس عليهم وكذلك في قولهم ان الالات لقطعها
ضعيفة مثله في الانعكاس وهذا تكرار منهم للقول قد بينا انها
قريبة قوية بابها العقل واذا ادعوا آية فليذكروها . وقولهم ان
السفر طويل بل قصير بالاخلاف فان مسافة السفر هي العمر بالاخلاف
وما (٢) اقله وليس بعد ذهابه سفر عندنا ولا عندهم وانما هو مقر،
جنة اوسقر . واما قولهم لقد ابعثتم النجعة في ذيل الحكمة الى
اخر كلامهم المنقذ فانهم ان الذي تقدم من كلامنا في
العقل والعلم يغني عن اعداته ولكننا نشئ عليه طرف العنان لما قد
ذكرناه من العنان . فنقول ان وجه تغالطكم او غلطكم ان الحكمة
خفيت عليكم فزعمتم انها قوة عقلية يتلقى بها العاوم من الملا الاعلا في
كلام طويل يركبون عليه مقاصدهم وليس للحكمة معنى الا العلم
ولا للعلم معنى الا العقل الا ان في الحكمة اشارة الى ثمرة العلم
وفائده ولفظ العلم مجرد عن دلالة على غير ذاته . وثمره العلم العمل

بموجبه والتصرف بحكمه والجري على مقتضاه في جميع الاقوال
والافعال . وبناء على قول يقتضى ان تجري الافعال والاقوال على
قانون فلا يترسل على الممكنات . وكذلك بناء على حكم مثله في
اقتضاء ذلك . وعلى هذين المعنيين تصرف هذات اللفظان حيث
وردا الى ذلك يرجع قال (١) الله سبحانه ويعلمهم الكتاب
والحكمة . وقال ومن يوت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا والمعنى
به في الاول علم الكتاب وفي الثانية العلم المطلق . وليس يمتنع في
اللسان العربي ان يسمى العمل بمقتضى العلم حكمة على معنى تسمية
الشيء بشئته وفائدته كما يبينه في اصول الفقه لاسيما وقد اعطاه
لفظه ودل عليه وضعه . واذا ثبت ذلك فليس يهب العلم نفسه ولا
يكون ذلك الا من قبل العالم الذي لا يوهب علما ولا يتصور في جهته
طريق الى تحصيل مالم (٢) يكن قبل ولا بد للاشياء من مبادي وينتهي
الى مبدا لا مبدا قبله وهذا عكس النهاية فانه لا انقطاع لها والعلوم
على الصفة التي تتناها منه (٣) ما يوجد من الواهب ابتداء ولا سبيل
الى تفصيلها ومنها ما يترتب على اسباب وترتيبها على اسبابها ليس

(١) لعله قول ويكون فاعل يرجع (٢) هذا اقرب ما يظهر من المحو (٣) خ منها

على كل وجه يتصور ويخطر وانما يجري ذلك على قانون مدرك
 بالتعليم ولا يعلم آخرا الا واهب العلم اولا واذا تأمل المنصف وضع
 (١) الاعتقادات في الانس والاعمال في الجوارح وتركيب بعضها على
 بعض رأى انه امر لا يستقل به لادمى فانه امر موضوع في اصله
 على تدبير فلذي دبر الوضع الاول دبر الثاني وانت اذا اضفت تدبيرا
 اليه واحلت به عليه مع عاوك بانه عارية فيه فلا بأس بذلك فقد اذنت
 فيه الشريعة وان نت اعطيته الكل وحكمت له بانه ادركه بذاته
 فقد جهات نفسك ومن لا يعلم نفسه كيف يعلم غيره . ومن كلام
 الناس الذي لم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : الحكمة
 ضالة المؤمن يعنى بالعلم (٢) المكتسب ولما رأى الناس بعضهم تقترف
 ما يتر (٣) بضرره ويعترف قالوا انه ليس بحكيم اي ليس بعالم لان
 عماء (٤) بخلاف ما استقر في علمه دليل الجاهل بما ادعى انه عليه .
 والى هذا المعنى عاد قوله لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن حسب
 ما يتر في شرح الحديث وغيره واشرنا اليه وكيف يصح ان يكون

(١) هذا في نسخة (٢) خ يعنى به العلم . وهذا اولي (٣) هذا اقرب ما يظهر (٤) في
 الاصل علمه وهو غير ظاهر .

عالمًا بشيء يقتحم خلافه كما لا يصح ان يضع احد راس سيفه في الارض وذبابه بين ثدييه ويتحامل عليه وهو عالم بانه هالك ولا ان يخرج عينه بيده ومن فعل ذلك انا هو لذهاب عقله او ليدفع بذلك ضررا اشد منه فيكون في الاولى عاملا بغير علم وفي الثاني عاملا بعلم . وهذا المعنى اذا فهمته زدنا تقريراً وركب عليه ما تحتاج في التفهيم او في النظر اليه . واما قضية الشجاعة . فحقيقته انما هو ثبات النفس عند حلول المصائب وذلك يرجع الى دوام العلم وحضوره فاذا كان المرء عالماً بالامر فطراً (١) عليه ما يذهاه عما كان يعلمه صار فعله غير محصل او بعلم اخر طراً عليه او وهم لم يتعلق بالموهوم على ما ينبغي او مشكل من المعنى لم يتبصر وجه كشفه واعجلته الحالة عن تحققه فاذا حصره (٢) العلم فلا يدالي عما ينزل به من مصيبة او يطرا عليه من مشكل فانه يقابله بما عنده من الكشف والايضاح ، وقد قلوا ان الشجاعة فضيلة للقوة الغضبية وهذه حقيقة يريدون ان يركبوها على دعوى يدعونها وليس للغضب قوة ولا للحمية التي يزعمون انها تنضاف اليها او تتعاضد معها لا سيما على اصحابهم في التوائد فانه امر طبيعي فلم يركبون

عليه ما يجري مجرى الحظة (١) التي هي عندهم في غير طريق التحقيق .
وقالوا ان التهور زيادة على اعتدال القوة الغضبية والجن نقصان منها .
وهذا كما يقول اهل بغداد (٢) نبأ شادوف على قذوف ليأتي منه
لا فوف . . فليس لهذه الاقوال كلها معنى الا نقصان العمل بما يطرا
من الافات فيصدر العمل على جهل فيقع بخلاف الطباق وخارج عن
الوفق . واما العفة فيعبرون على طريقهم عنها بانها فضيلة في القوة
الشهوانية وهو انقيادها للقوة العقلية وعدوها عن زيادة الشدة وجعلوا
لذلك اسبابا من الخسار في الطعام والشراب وعملوا تقليلها على قلتها
وتكثيرها على كثرتها وبنوا على ذلك حكمهم وحكمهم فيها
وليس الامر كما زعموا سيما ورئسهم الاعظم كما قدمنا يقول ليس
يوجد اعتدال بحال (وانما بنا ع ف ف بنا ك ف ف على بعض بنا
ف لا ربنا ترك) (٣) وذلك ان الترك عبارة عن فعل وتحقيق الترك
مما لم يعلمه الفلاسفة ولا القدريّة وانما ادركه اهل السنة فتبين ان
العفة ترك الانمال القبيحة اذا علم قبحها وتحقق مضرتها وهذه

(١) الحظة او الحطة او الحظ الفاظ محتملة من الوجود بالاصل ولم يظهر لها معنى
ها (٢) او بنا (٣) ما بين الملالين هو كذا في الاصل ولم يتضح لي المراد منه

الالفاظ التي يعملونها ليس لها عندكم اصل اذ لا قوة عندهم ولا قدرة
وانما هي طبيعية غالبية ومعاني [١] مترتبة دائرية ضرورية ولا يتعلق
بإثارة ولا يحرق على اختيار فيريدون ان يدمجوا لفظ [٢] الطبيعة
ويخرجوا لفظ القوة ويثبتوا للجسمادات قدرة وينفروا قدرة الفاعل الاول
فيخلطوا ويخلطوا (٣) وينضموا هو سهم في سلك الالفاظ العربية
والنبوة تيمنا بها واسترسالا للامة عليها ويخترعوا لذلك اخبارا عن
النبي صلى الله عليه وسلم لا اصل لها تلوح بلا اشارات الى اغراضهم
يوهمون انها امور عاصمة (٤) يقتصر الحاقق عنهما فيشار الى الافراد بها
واما العدل فهو عندهم عبارة عن اتساق قوى هذه الفضائل الثلاث
في جهة الالباء والالتقياد على المناسب والسداد . ويقال لهم هناك
قوة ولا قدرة والانتظام انما يكون على النظام الاسد الذي رتبة
صاحب الشرع واتم لا تدرونها . وحقيقة العدل في اللغة انه مصدر
وحقيقته في الحقيقة ما للفاعل ان يفعله فذلك هو العدالة وهو العدل
فلذلك كان البارئ تعالى بالحقيقة وحده العدل لانه انه ان يفعل ما يشاء
من تذيب جميع الخلق وتنعيمهم فيكون في العدل او الفضل كليهما

(١) في نسخة زباد في نجرية (٢) موجود في نسخة (٣) او يخلطوا (٤) او غامضة

سواء . والعدل منا هو الذي يفعل ما امر به . واذا تتبعنا الفاضل الذي
استعاروها ليعروا (١) ويفروا بها في تعييرهم عن مقاصدهم يخطئون بها
قلوب السخفاء القاصرين لم تجد فيها شيئا يجري على الاستقامة فيرجع
العدل والعدالة الى العلم ارتباطا لانه اذا عمل بما علم كان عدلا وقد
بيننا ذلك في غير موضع وهذه الاشارة تكفي في هذه العارضة
علاقة اخبرني ابو القاسم بن المنفرج بزقاق القناديل انه سمع ابن
رضوان الفيلسوف يقول حين قرأت عليه صفة النبي صلى الله عليه
وسلم في حديث هند وغيره هذه الصفة لا تكون الا لبني ولا يحتاج
معه في الدلالة الى غيرها فان اعتدال الخلق يدل على اعتدال الخلق
وانها جملة صدرت عن النور الساطع والحق الذي ليس عنده باطل
وانه لم يبق في طريقه ظلمة ولا آفة ولا نقص حتى خالص للوجود على
نهاية الكمال في الصنع . وهذه نزعة القوم فقد قال قبله ثمامة بن
اشرس ان النبوة لا تفتقر في دليلها الى آية خارقة للعادة ولا معجزة
تبهر العباد وانما يكون دلائل صدقه اتساق كلامه وعدالته في نفسه
وجري جميع ما يأتي به فعلا او يخبر عنه قولاً على استقامة مع احكام

ما ربطه من قانون ويبلغه الى الخلق من توظيف وسلامته من التبليغ
 وانما انفسه من الله تعالى ابو بكر رضي الله عنه ، اما قول ابن
 رسون فغير مرضي عند احد ولا تكلم به قائل عندنا ولا عندهم لان
 اعتدال البدن الجسماني لا يتعلق بالروحانيات عندهم ، وانما يرتبط بها
 ويكون في منوال معها القلب ، وانما اراد ابن رضوان ان يجعلها
 عندنا دفعة ونحن لا نقبلها منه ولا نحتاج (١) اليه فيه ولا معنى لها
 في دينه فصارت لغوا في حقه ، واما قول ثمانية فلا يساوي ثمانية وقد
 بينا في كذب الاصول ان هذا الذي ذكره هو شرط النبوة لا دليلاها
 وانما يبقى كلامه ابان المخذول علي مذهبهم في ان النبوة مدركة
 بالاختيار ، وانه الذي يضع من قبل نفسه القوانين فيرتب الامور .
 وهذا مما يعلم بطلانه قطعا فان من نظر الى كلام محمد صلى الله عليه
 وسلم وما ابان من المعاني ، واوضح من المقاصد ، واخبر عنه من
 الكوائن ، ونظم من الترتيب وقدر من التدبير ، ودخول جمع (٢)
 المعاني من جميع افعال واقوال تحت ذلك النظام (٣) علم قطعا
 انه امر يفوت طوق البشر وانه لا يحصيه فيهم الا موجدهم ولا يرتبه

(١) هذا اقرب ما يظهر (٢) او جميع (٣) هذا في نسخة

لهم الا عالمهم وخالقهم . وهذه غاية في العصمة . والحمد لله والمنة .
النتهى الجزء الاول من كتاب « العواصم من القواصم »

الامام ابن العربي الماعرى

رحمه الله

يليه الجزء الثاني اوله . عاصمة ،

ثم نظرنا في طائفة ابعت ، يقال

لهم اصحاب الاشارات

الح

تنبيه رقم عدد ١٢ هكذا ٢١ خطأ . وصفحة ١٠٨ رفقت
لصفحة التي تليها ١١٣ خطأ وتسلسل عليها المدد . وصفحه ٨٠
رفقت التي تليها ! ٨٥ خطأ وتسلسل المدد

﴿ يتأكد تصحيح الكتاب بورقة الخطا والصواب ﴾

صفحة	سطر	خطا	صواب
٠٠٦	١٤	اي	او
٠٠٧	٠٦	القليل	القليل
٠٠٨	٠١	مناحي	على مناحي
٠١٨	٠٤	الحسن	الحسن
٠٢١	٠٣	قلبه	قلبه
٠٢١	١٣	قلبه	قلبه
٠٣٨	٠٧	ترجع	ترجح
٠٤١	٠٣	انبائه في انبائه	انبائه في انبائه
٠٤٣	٠٧	حيل	حيد
٠٤٣	١٦	نفجئستني	فقا جأتني
٠٥٣	٠٧	ينمثل هذه	بمثل هذا
٠٥٦	٠١	جدت	جرت
٠٦٠	١٤	ذوي	ذو
٠٦٣	١٤	ينبيك	ينبيك
٠٦٤	٠٣	سقط بعد قوله المعصوم . قلنا ونحن اذا اختلفنا في شيء رددناه الى امامنا المعصوم الخ	
٠٦٨	٠١	يدركه	يدركه
٠٨٥	٠١	السطر الاول كله مكرر واول الثاني	
٠٨٦	١١	تتصروا	تقتصروا
٠٩٠	١	كوكبة	حركة



ص	س	الخطا	الصواب
٠٩١	١٢	الصبايح	الطبائع
٠٩١	١٤	يصدر	يصدر
٠٩٤	٠٣	اذ	اذا
١٠٣	١١	وراجعة	وراجعة
١١٥	١٣	الموحين	الموحدين
١٢١	٠١	عن	عنى
١٢١	٠٤	مشاركة	مشاركة
١٢١	٠٨	تبعت	تبعت
١٢٢	٠٩	الجليلة	الجليلة
١٢٢	١١	واقاما	واقاما
١٢٣	١٤	لا يستطيع احد خرقها لا في السماء بسلم ولا في الارض بتقوى.	
١٢٤	٠٤	ارتقا	ارتقا
١٢٨	٠٢	فخلبنا	فخلبنا
١٢٨	٠٢	صفنا	طفنا
١٢٩	٠٥	داخله	داخله
١٣٠	٠٨	اولى	اولا
١٣٠	٠٢	نقصد	بفضل
١٣٢	٠١	به	بك
١٣٢	١١	اذا	اذ
١٣٦	١١	فيه انهم	بيد انهم



ص	س	خطا	الصواب
١٣٧	٠١	مامن.	ما يختار من
١٧٢	١٠	اللافاظ	آلافاظ
١٩٤	٠٤	قيل	قلتم
١٩٦	٠٥	تبدلت	تبددت
٢٠٤	١٤	الذين	الذي
٢١١	٠٢	تعبيرهم	تعبيرهم

فهرس

الجنة الاول من « العواصم من التراصم

للإمام ابن العربي



فهرس

الجزء الاول من الكتاب

فيه بيان العواصم والقواصم واهم المباحث



٠٠١ الخطبة . وقد بناها على بيان حكمة القدر . في

انقسام البشر ، الى فريق النعيم وفريق سقر . وبيان
سير الابطال بنصب اعلام الاهتداء من مواقع الردى
ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيى عن بينة .
وهذه الخطبة وحدها — ببلاغتها ، — وانسجامها
ووضوح حقائقها ونفاضة دقائقها — تساوي كتابا .

٠٠٥ قاصمة في وقوع جملة عظيمة من الخلق في يد الاشتباك

٠٠٦ الموقف الاول في بيان قول من انكروا الحقائق

المحسوسة وزعموا انها خيالات . وهم السوفسطائية

٠٠٦ عاصمة في بيان ان هذا ليس مذهبا لاحد

٠٠٧ قاصمة في بيان قول من قال ان الاشكالات لا تتضح

بالادلة وانما تتجلى الحقائق في القلوب بعد صقلها وصفائها

٠٠٨ عاصمة في بيان منشأ هذا الرأي ودليله ومناقشته
والرد عليه

٠٠٩ تعاقب غلاة الصوفية بالمشتبهات

٠١٠ اشتراك مافى الدنيا مع مافى الجنة فى الاسماء مع
الاختلاف فى الحقيقة

٠١١ تمثيل من دليل فيه بيان ان الخلق فى جميع الازمان
جروا مع الرسل فى ميدان النظر والدلالات

٠١١ توجيه فى بيان مبنى قول ابي حامد من اصحاب
القول المتقدم

٠١٢ ارتباط العمل بالعلم ودلالة كماله على كماله ونقصه
على نقصه واشكال على هذا وجوابه

٠١٣ معنى التقوى

٠١٤ مزيد تحقيق فى المزام

٠١٥ تكملة فيها رجوع الى ابطال قول السوفسطائية

٠١٥ ابيان حدينين موضوعين

٠١٦ اشكال على قوله تعالى وغرتهم الحياة الدنيا وجوابه

- ٠١٦ تنوير القلوب امر شرعى
- ٠١٧ الكلام على حديث ان الله خلق الخلق فى ظلمة
- ٠١٨ تخييل فى شبهة وجوابها
- ٠١٩ الموقف الثانى فى قول من قال ان ما يفاض على العبد
- من المرفقات يستغرق مقتضى الادلة من اليات
- ٠١٩ ما ينتهى اليه الغلاة من اصحاب هذا القول
- ٠١٩ قاصده فيها اثناء المؤلف للامام الغزالى واخذه عنه وكلام
- الغزالى فى هذا الاصل
- ٠٢١ قول الغزالى: النفس توتر فى العوالم
- ٠٢٢ عاصمة فيها بحث المؤلف فى كلام الغزالى المتقدم
- ٠٢٢ كلام على لفظ البدن والروح والنفس والقلب والحياة
- ٠٢٣ بيان ان الروح مغاير للبدن واخذ ذلك من الفراءن
- ٠٢٥ كلام على قوله تعالى ويسئلوك عن الروح
- ٠٢٧ رد ابن العربى على اصحاب قطع الملائق بين
- الارواح والابدان وهو فصل محكم بديع
- ٠٢٨ حديث ابن بكير وحنضلة فى معافسة الازواج

والاولاد والضيعات بعد مجالس التذكير

- | | |
|---|-----|
| اجتماع ابن العربي بالقاضي حامد المعتزلي | ٠٣١ |
| معنى شرح القلب وتذويرة | ٠٣٢ |
| لله النور المحسوس والنور المقول | ٠٣٣ |
| رؤية الملائكة اجرة | ٠٣٣ |
| رد المؤلف دعوى تأثير النفس | ٠٣٤ |
| بحث جليل في الكرامات | ٠٣٥ |
| حقيقة النبوة | ٠٣٦ |
| الموقف الثالث في قول طائفة لا مملوم الا المحسوس | ٠٣٨ |
| او ما يظهر في النفس ابتداء واكروا النظريات | |
| عاصمه في الرد عليهم | ٠٣٨ |
| كيف يقنع المشكك وبطل الحائر | ٠٤١ |
| سبب اختلاف النظر | ٠٤٢ |
| الحكمة في خفاء بعض الادلة ولغزها | ٠٤٣ |
| الموقف الرابع في قول طائفة ان العلم لا يؤخذ الا | ٠٤٣ |
| من المصنوع | |

عاصمة في الرد على هذه الطائفة	• ٤٤
وصف حالة الباطنية اصحاب هذه العقيدة	• ٤٤
وصف الحركة العلمية ببیت المقدس	• ٤٥
دخول ابن العربي عكا واجتماعه براس الطائفة الامامية	• ٤٥
مناظرة ابن العربي للامامية	• ٤٦
مناقضات في مذهبهم	• ٤٧
ذهاب ابن العربي مع الاسماعلية لمناظرتهم	• ٤٨
الشدة الرابعة من شدائد عمر ابن العربي	• ٤٩
حكاية الامام ابي بكر الاسماعيلي نسبا التي اخذ	• ٥٠
منها ابن العربي سلاحه الذي انتصر به على الاسماعيلي مذهبها	
مناظرة الامام ابي الفتح نصر المقدسي لاحد الشيعة	• ٥٥
تكملة في العصمة للمبعوث ويجوز ان يتعدد	• ٥٥
مناظرة ابن العربي للامير الشيعي المعتزلي	• ٥٦
رتبة ابن العربي العلمية في النقايد والنظر	• ٥٧
دخول ابن العربي بغداد وتاريخ فشو الباطنية	• ٥٩
بالعراق وكتب الغزالي في الرد على الباطنية	



- ٠٦٠ استئصال الباطنية من العراق
- ٠٦١ اول مسألة حكم فيها بمذهب مالك بمدينة السلام
- بعد احوال واعوام
- ٠٦١ مقالة الحلولية
- ٠٦١ فعل قاضى باطني واغتيال الباطنية لاهل السنة
- ٠٦٢ قول اهل الوحدة والرد عليهم
- ٠٦٣ قرطاس رايبهم في النظر مع وجود المعصوم والرد عليهم
- ٠٦٤ قاصمة فيها بيان منشا الباطنية بين المسلمين
- ٠٦٥ البرامكة والباطنية والنزعة المجوسية
- ٠٦٥ المجلس الذي كان يعقده البرامكة
- ٠٦٧ عاصمة في رد على كلمات لاهل هذا المجلس بطريق
- المعارضة ومقابلة فاسد بفاسد
- ٠٦٨ خوض المشيخة المذكورة في مسألة ما يصح وصف
- الباري بالقدره عليه
- ٠٧٣ كيف ترجمت كتب الاوائل في عهد البرامكة
- ٠٧٤ سبب نكبة البرامكة



٠٧٤ عاصمة في ان الله تعالى حمى الدين بأئمة السنة وكتبهم
فهي الشفاء من الداء العياء

٠٧٥ تفسير الا شعري وما فعله به الصاحب ابن عباد

٠٧٥ رأي ابن العربي في البرامكة

٠٧٦ تقسيم المدارك العقلية

٠٧٧ عدد مآظهر من معجزاته عليه واله الصلاة والسلام

٠٧٧ قاصمة في زعمهم في لحم الخنزير

٠٧٧ عاصمة في الرد عليهم

٠٧٩ يريد : ان في تباين المخلوقات

٠٨٠ عاصمة فيمن رد عليهم بعلومهم

٠٨٥ موقف الغزالي الشريف وكلام ابن العربي على كتابه

التهافت والقسطاس وكلمة في ابن حزم وثناءه على الغزالي
وذكر حالته

٠٨٦ علماء بغداد والغزالي

٠٨٦ نصيحة ابن العربي لطالب العلم

اجبر لا وهي نصيحة عظيمة للغاية

اصحاب الطبيعة وانشاع المعتبرة منهم	٠٨٧
ذكر طريقتين في اثبات الصانع	٠٨٩
ماخذ الطريقة الاولى من الترتيب	٠٩٠
الطريقة الثانية	٠٩١
مضايقه	٠٩٢
ايات توحيدية	٠٩٣
تنزيل في الرد على القدرية في التولد	٠٩٤
التفات الى المتألمين من الفلاسفة وذكر طريقتين	٠٩٧
في الرد عليهم	
رد عليهم في انكار الفنا	٠٩٨
رد عليهم في انكار الحشر	٠٩٩
وهلة في تفسير الغزالي لحديث العنقود في	١٠٠
صلاة الكسوف	
تذكيرة في الرد عليه	١٠١
معاداة في ذكر قول الفلاسفة في كون الاشياء	١٠١
عاصمة في الرد عليهم بثمانية اوجه	١٠٢

الاستدلال على اثبات الازادة	١٠٣
الاستدلال على اثبات الحياة	١٠٥
عاصمة في اثبات العلم على التفصيل	١٠٥
كلمات امام الحرمين في العلم المعروفة بمسألة	١٠٦
الاسترسال	
رد ابن العربي عليه	١٠٧
كلمة مختصرة جامعة كافية في عقيدة العلم	١١٦
طرح الالفاظ المحدثنة في العقائد وهي طريقة	١١٧
علماء السلف	
عاصمة للموحددين قاصمة للفلاسفة فيها بحث طويل	١١٧
في العلم واثباته وانقسام الفلاسفة الى قسمين فيه	
بحث في السيط	١١٩
النظر مع الفلاسفة في الايالة الخاصة والايالة	١١٩
العامة	
محادثة الباجي والمؤمن ابن هود	١٢٠
قاصمة في طائفة حاولت التلقيق بين الفلسفة والملة	١٢١

١٢١	مؤلفو رسائل اخوان الصفا
١٢٢	عاصمة في ان القرآن فيه الرد على جميع الضالين
	بالادلة القاطعة وان الامة لا تخلو من حمايتها
١٢٤	منزلة الشرع من العقل
١٢٥	عاصمة ليس في نصوص الشرع ما يصادم العقل
١٢٧	عاصمة في تفسيرات الباطنية
١٢٩	من اراد ان يدخل في الملة ما ليس منها وطريقة
	استدلال المؤلف في هذا العواصم
١٢٩	استدراج في ان طريق الفلاسفة لا توصل الى
	معرفة الله
١٣١	سبيل الوصول الى معرفة الله
١٣١	معنى حديث انت كما اثبت على نفسك
١٣٢	رأي المؤلف فيمن اعتقد ان علم الباري متعدد
١٣٥	عاصمة في مناقشة الفلاسفة في مدعياتهم وعباراتهم
	المتقدمة
١٣٦	كلام على العقل



نقض قولهم في حركات السموت	١٣٨
حكاية ذمي مع صاحب خرسان	١٤٠
شبهة رأس من الملحدة وجواب المؤلف عنها	١٤١
المعنى الاصيل لمن	١٤٢
تحقيق لمعنى قوله تعالى خاق لكم الى جميعا منه	١٤٢
آراء طوائف في عود ضمير منه	١٤٣
كلام على حديث اذا نشأت بحرية	١٤٤
كلام على النفس والجسم	١٤٦
قاصمة في ترتيب صدور الموجودات عند الفلاسفة	١٤٦
عاصمة في الرد عليهم	١٤٧
قاصمة في زعمهم صدور العقل من الاول	١٤٧
وترتيب العقول	
عاصمة في الرد عليهم	١٤٨
تركيب الامتزاجات من العلوبات في السفليات	١٤٩
قاصده في ذكر العناصر الاربعة	١٥٠
عاصمة في مناقشتهم والرد عليهم	١٥١



١٥٢ نكتة القضاء والقدر وهو فصل جليل نفيس
من فصول الكتاب

١٥٥ قول علمائنا في القضاء والقدر

١٥٥ رتبة احاديث النهي عن الخوض في القدر

١٥٥ عارضة فيها كتاب حكمة الاسكندر في

الاعتبارات بالاجرام العلوية علي الطريقة الفلسفية

١٥٧ معارضة ابن العربي لكلام الاسكندر

بكلام علي الطريقة الاسلامية التوحيدية بليغ عجيب

١٥٩ قاصمة كلام الفلاسفة في الصورة والهيولى والحركة

والمكان

١٦٠ عاصمة في مناقشة تعهم

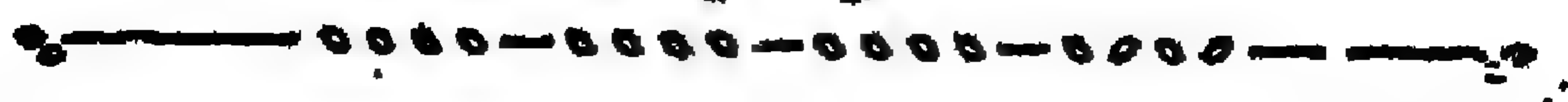
١٦١ قاصمة كلامهم علي المرض

١٦٢ عاصمة في منافستهم

١٦٦ قاصمة قولهم في الامتزاج والتكوين والفساد وفيه

جهالتان

١٦٧ عاصمتها



قاصمة قولهم في تكوين المعادن	١٦٩
عاصمة في مناقشتهم	١٧٠
قاصمة قولهم في البخار اذا احتقن في الارض	١٧٢
عاصمة في مناقشتهم	١٧٢
قاصمة قالت طائفة لا يفتقر في معرفة الله	١٧٤
ووجوب ذلك على كل احد الى الشرع	
عاصمة في الرد عليهم	١٧٥
كلام على العقل والعلم	١٧٥
العقل في لسان العرب	١٧٦
معنى لا يزني الزاني حين يزني وهو مومن	١٧٧
معنى اللهم اجورها وتقواها	١٨١
قاصمة قالت طائفة لا حاجة الى الرسل ولا مرشد	١٨٣
الا العقل	
عاصمة في الرد عليهم	١٨٦
منزع الرد عليهم من آية قرآنية	١٨٦
مرتبة العقل في التمييز والتحصيل	١٨٨



ما عرف به المرسل به يعرف الرسول	١٩٤
رأي المؤلف في السحر والفرق بينه وبين المعجزة	١٩٥
الترقي عند الفلاسفة قد ينتهي الى الحلول والاتحاد	١٩٧
قائدة ارسال الرسل	٢٠٢
شرح لفظ الحكمة	٢٠٥
وضع الاعتقادات في النفس والاعمال في الجوارح وتركيب بعضها على بعض	٢٠٧
الحكمة ضالة المؤمن : معناه ونسبته	٢٠٧
شرح لفظ الشجاعة	٢٠٨
شرح لفظ العفة	٢٠٩
شرح لفظ العدل	٢١٠
علاقة	٢١١
ما قاله ابن رضوان الفيلسوف عند ما قرئت عليه	٢١١
صفة النبي صلى الله عليه وسلم ورد ابن العربي عليه	
رأي ثمامة بن اشرس في دليل صدق الربيع	٢١١
رد ابن العربي على ابن اشرس	٢١١



کتابخانه اسلامیہ کراچی

۲۰۰۶
الف ۲۵

۲۱۹۰۵

سید احمد علی

العوام من القوام
جلد اول

کتاب

کتاب

